

إِنِّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تفسیر سورة الانفال ﴾

﴿ وهي مدنية وهي ست وسبعون آية ﴾

﴿ وهي تشتمل على خمسة أقسام ﴾

﴿ القسم الأول ﴾ من أول السورة الى قوله - ورزق كريم - في صفات المؤمنين الكاملين
 ﴿ القسم الثاني ﴾ في ذكر غزوة بدر من قوله - كما أخرجك ربك - الى قوله - وإن الله مع المؤمنين -
 ﴿ القسم الثالث ﴾ في وصايا ومواظب للمسلمين من قوله - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله - الى
 قوله - والله ذو الفضل العظيم -

﴿ القسم الرابع ﴾ في ذكر ضلالات الكفار وخبائثهم مع وعيدهم وزجرهم من قوله تعالى - ولذا يكره
 بك الدين كفروا - الى قوله - نعم المولى ونعم النصير -

﴿ القسم الخامس ﴾ في قسمة الغنائم . وكيف يعامل الأسرى . ووصايا عامة في الحرب والاحتباس من
 الأعداء من قوله تعالى - واعلموا أن ما غنمتم من شيء - الى آخر السورة

(مقدمة السورة)

اعلم أن الله عز وجل لما أبان في سورة البقرة الأحكام الشرعية من الصلاة والصيام والزكاة والحج وجعل
 آل عمران للدلالة على الله ولإزالة الشبهات عن رسالة بعض الأنبياء . وأكمل في سورة النساء الأحكام التي في
 البقرة فينب البراث وأحوال الأزواج والأقارب وأتبعها بالمائدة ذات الفائدة مبينة ما يحل من الصيد وما يحرم
 وجعل الأنعام ميدان الحكمة والعلم . والأعراف لتحريف زوال الملك وموت المالك التي نام ملوكها وشذ
 أفرادها عن النهج القويم فهلك مدنها بعد أن بارت تجارتهم . ولما انتهى الكلام الى هذا المقام
 ناسب أن يوثق بعدها بسورة الأنفال ليؤسس مجدا اسلاميا جديدا ويرفع شأن أمة جديدة ويبنى لها مصرا

على اتقاض الأم السالفة في (سورة الأعراف) . فهو عز وجل يقول - لقد أكلت لكم دينكم وأنتم تركت دينكم فلم تنصروا - كما جاء في سورة المائدة وذلك لم يكن إلا بعد أن شرح في البقرة كثيرا من الأحكام الشرعية . وكذا في (سورة النساء) . وأبان في آل عمران النصرانية والاسلامية . وأبان في الأنعام المحرمات والمحللات . وفي الأعراف ذكر القصة التي استبان فيها كيف تكون سيئات الأخلاق من أسباب الفضيحة والحرام . وكيف تصبح ديار الأم قاعا صفصفا متى زاغت عقائد أهلها وتولوا عن النصائح وأعرضوا عن القويمات الصالحات وبخسوا الناس أشياءهم وعثوا في الأرض فسادا وبغوا وطفوا . هنالك تقررهم القارعة وتنزل عليهم الصاعقة وتمحقهم الماحقة وتذرهم حصيدا خامدين . هذا هو المقصود من سورة الأعراف . وإذا كان هذا هو المثل القديم للأم الفائرة . فقد ذكر سورة الأنفال والتوبة بعد ذلك ليبين للمسلمين كيف تفتى الأم وتبديد ويقول هاأنذا فعلت بالأم السالفة وقد أنلتكم قوة وأعطيتمكم خلافة الأرض ومكنت لكم فيها وجعلتكم خلفاء لأهلها فلكم فارس ولكم الروم فلا بين لكم في سورة الأنفال والتوبة معاملتكم مع الأم وكيف تحاربون وتعاهدون . وإياكم أن يفركم أني جعلتكم أقوياء فاذا تكبرتم وأبيتتم فاقروا الأعراف ان شئتم ويونس وهودا ان أردتم ولا تفرنكم سورنا الأنفال والتوبة الدالان على أن لكم شأنا وانكم منصورون . فالأعراف ويونس وهودا المكشفات للأنفال والتوبة تشهدان أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده - وتلك الأيام نداولها بين الناس - وما مثلكم إلا كمثل الام قبلكم وأنا الحكم العدل . ولذلك لما انصرم الزمان وذهبت تلك الأيام سلطت الفرنجة عليكم كما سلطت أمما ودولا وحوادث جوية وزلازل أرضية على الأم المذكورة في يونس وفي هود وفي الأعراف . ولقد تبين صدق هذا المعنى المأخوذ من الترتيب المذكور باجتياح الفرنجة بلاد الاسلام وغلبهم عليهم فصاروا في ذل بعد عزهم . وفي شقاء بعد سعدهم . وفي شر بعد خيرهم . وفي ضر بعد نفعهم . - سنة الله التي قد خلت في عباده ولن نجد لسنة الله تبديلا - . وقد آن أن أشرع في تفسير سورة الأنفال . فأقول

(القسم الأول)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ *

(التفسير اللفظي)

اعلم أيها الذي أن هذه السورة مدنية كلها وهي (٧٨) آية . واعلم أن المسلمين اختلفوا في غنائم بدر كيف تقسم ومن الدين يستحقونها المهاجرون أم الأنصار . وورد أن الشبان تسارعوا الى الهيجا فقتلوا سبعين وأسرأ سبعين . ثم طلبوا الغنائم وكان المال قليلا . فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كناردا لكم وقصة تمحزون اليها فنزلت الآية فقسمها رسول الله ﷺ بينهم على السواء فلم

يخص الشبان لقتلهم وأسرهم الأعداء ولا الشيوخ لمحافظة على رسول الله ﷺ ولا المهاجرين لسبقهم في الإسلام ولا الأنصار لنصرهم الرسول ﷺ وإيوائهم النبي والمهاجرين . وهذا قوله تعالى (يسألونك عن الأنفال) أى الغنائم يعنى حكمها . وإنما سميت الغنمية نفلا لأنها من فضل الله وعطائه والنفل فى الأصل الزيادة (قل الأنفال لله والرسول) أى أمرها مختص بهما يقسمها الرسول على ما يأمر الله به . وقد علمت أنفا أن النبي ﷺ سوى بين المحاربين فى القسم وقد نزل بيان القسمة بعد ذلك فى قوله تعالى - واعلموا أن ما غنمتم من شئ فإن الله خمسة الخ - فتلك الآية تبيان لكيفية القسم فتكون هذه الآية محكمة كما قاله عبد الرحمن بن زيد . ولما كان أمر الغنائم أمرا دنيويا والأمور المادية تنزل بالنوع الانسانى الى دركات الأخلاق وتقاوى الأعمال أخذ سبحانه يردعهم عن ذلك ويردهم الى الفضائل الخلقية لأن التحدى فى المادة يقطع الأرحام ويفرق الجماعات ويولد البغض فقال (فاتقوا الله) فى الاختلاف والمشاجرة والتناوب والشقاق فى حوز الغنائم (وأصلحو ذات بينكم) حقيقة وصلحكم وأحوال بينكم يعنى ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق ولا صلح أحوال الألفة إلا بالمساعدة والمواساة وتسليم الأمور لله تعالى لا بالمشاكسة والمشاجرة (وأطيعوا الله ورسوله) فيما أمرتم به فى الغنائم وغيرها (إن كنتم مؤمنين) كاملى الإيمان * قال عبادة بن الصامت رضى الله عنه نزلت فينا معاشر أصحاب بدر اختلافنا فى النفل وساءت فيه أخلاقنا ففرغ الله من أيدينا فجعله لرسول الله ﷺ فقسمه بين المسلمين على السواء * وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال لما كان يوم بدر قتل أخى عمير وقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأتيته رسول الله ﷺ واستوهبته منه فقال ليس هذا لى ولالك اطرحه فى القبر فطرحتة وبى ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخى وأخذ سبلى فما جاوزت إلا قليلا حتى نزلت سورة الأنفال فقال لى رسول الله ﷺ سالتنى السيف وليس لى وانه قد صار لى فاذهب غفده اه

ومقتضى هذه الآية أن كمال الإيمان بطاعة الأوامر واتقاء المعاصى واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان ثم أخذ يبين صفات كاملى الإيمان فوصفهم بخمس صفات . وهاك بيانها

(١) أن توجل قلوبهم وتفرغ له كره استعظاما وتهيبا من جلالة . وهذا الخوف عند النصاة من العاتية يكون من العقاب . وعند الخواص يكون من الهيبة والعظمة لأنهم يعلمون عظمة الله فيخافونه أشد خوف فالخوف على مقتضى المراتب . وفى آية أخرى - ولطمئن قلوبهم بذكر الله - والاطمئنان إنما يكون بالمعرفة المذكورة فى الصفة الثانية وهى

(٢) أنهم اذا نليت عليهم آيات الله زادتهم إيمانا . فمن كانت الدلائل عنده أكثر كان إيمانه أقوى فالعامة يكفيهم دلائل الدين والقرآن . والخاصة يفكرون فى ملكوت السموات والأرض ومجائب النبات والحيوان والالسان ومجائب هذا الوجود . ومما يزيد الإيمان عند الطائفتين العبادات ومزاولة الأعمال الدينية . ومتى كان المرء وجلا من خشية الله موقنا به لتتابع الآيات الكونية والقرآنية على قلبه توكل عليه وفوض أمره اليه . واليك بيان الوصف الثالث

(٣) وهو التفويض لله فلا يحنى إلا هو ولا يرجو إلا ربه

(٤) صفتان عمليتان وهما اقامة الصلاة المفروضة بمحدودها وأركانها فى أوقاتها . واتفاق الأموال فيما أمرهم الله به من الاتفاق فيه كالزكاة والحج والجهاد وغير ذلك من الاتفاق فى أنواع البر . وهذا قوله تعالى (انما المؤمنون) الكاملوا لإيمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فزعت لذلك كره (واذا نليت عليهم آياته) أى القرآن (زادتهم إيمانا) لزيادة المؤمن به وألطمئنان النفس ورسوخ اليقين . إما بالآيات القرآنية . وإما بالأدلة الكونية التى يشير لها القرآن . وإما بالعمل بما تقتضيه الآيات (وعلى ربهم يتوكلون) ومن رثى بوعد

الله ووعيده كان من التوكلين عليه لاعلى غيره وهى درجة عالية ومرتبة شريفة . وهذه الصفات الثلاث وهى
﴿ الوجل . وزيادة الايمان . والتوكل ﴾ من أعمال القلوب وقوله (الذين يقيمون الصلاة وعمارزقناهم
ينفقون) أى الذين يحافظون عليها ويؤدونها كاملة تامة حاضرة قلوبهم وينفقون المال لمستحقه فلا تربط
قلوبهم كما حصل للذين تشاجروا لأجل الغنيمة فهؤلاء وأمثالهم خير لهم ألا يجمعوا المال مقصودا لذاته بل هو
وسيلة والوسيلة للمحبوب غير المحبوب والمحبوب هو الكمال والفضائل والوصول لله بما قدموا من أعمال
مبرورة وأفعال مشكورة وقوله (أولئك هم المؤمنون حقا) أى لأنهم حققوا إيمانهم بأن ضموا اليه مكارم
أعمال القلوب من الحشية والايقان والتوكل ومحاسن أفعال الجوارح من الصلاة والصدقة وحقا مصدروا كد
(لهم درجات عند ربهم) مراتب بعضها أعلى من بعض . وذلك المراتب والدرجات على مقتضى تلك الصفات
فمن الناس من يعرف جمال الله فى السموات والأرض ولكنه غير واثق به قلق القلب . ومن العامة من هم
متوكلون على الله واثقون به ولكنهم لا يعرفون جلال الله ومنهم المتوكلون الموقنون . ولكن الأموال
شغلت بالهم وقلوبهم لا تحضر فى الصلاة وإن حضرت كانت غير تامة الحضور . فهذه المراتب المتفاوتة تكون
درجات الانسان بعد الموت ويوم القيامة على مقدارها وهى الى الزهد فى الدنيا والولوع بالله وآياته أقرب فهؤلاء
لهم درجات عند ربهم (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) أعد لهم فى الجنة لا منتهى له
﴿ لطائف القسم الأول لسورة الأنفال ﴾

﴿ اللطيفة الأولى ﴾

اعلم أيها الدكى أن المسلمين اليوم قد نسوا حظا من هذا القرآن والا فكيف تخاذلوا وتنابدوا وتشاجروا
قترى ملوك العرب فى الجزيرة ورؤساء القبائل فى بلاد المغرب وبعض عظماء المصريين متقاطعين متدابرين
متكالبين على الأموال والعظمة والرئاسة جهالة ونذالة وقلة كمال
أومارأوا أهل أوروبا مع تباعد مذاهبهم الدينية . فهذا (كاثوليكي) وهذا (بروستانتى) ومع تباعد مقامهم
وتشعبها فانهم يتقاتلون على دول وعمالك أفلا ينظر رؤساء المسلمين الى هؤلاء وهم يجلسون على المنضدة
ويتحاسبون ويصطحبون حقنا للدماء وحفظا للجوارح وراحة للشعوب . أما هؤلاء الأمراء الاسلاميون
فانهم يتقاتلون على أمور صغيرة . أو ما قرأوا هذه الآية فاطلعوا على فعل الله ورسوله وكيف نزلت الآية عند
التشاجر على الغنائم فقسمها ﷺ بين المجاهدين بالسوية فكيف لا يفعل هؤلاء مافعله نبينا ﷺ وكيف
لا يقيمون الوزن بالقسط ولا يجلسون مجلسا بدلى فيه كل بحجته ومتى ظهر الحق أطاعوه واتبعوه ولن يفعلوا
ذلك إلا اذا كانوا كاملين فى الايمان . فهؤلاء لا بالاسلام عملوا ولا بالعقل اصطالحوا - انها لا تعمى الأبصار
ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور - . وقد شغل قلوبهم عرض الدنيا فغشى على قلوبهم غشاء كثيف
واعلم أن الدنيا لا تنقاد إلا لنفوس عالية وقلوب واعية بعيدة النظر فان المواد والأعراض نتائج المعاني فلا عمل
إلا بعد فكر . ولا نتائج إلا بعد تفكير . فهؤلاء الذين ملكوا الممالك لم آراء أدتهم الى ذلك ولم مواهب
وعقول وجيوش فلامادة لا حيث يكون صدق وعدل وفكر وتكون المادة على مقتضاه وهذا بأحد أمرين
اما بدين يذكر المرء بصفات المؤمنين وهى هذه الخمسة وغيرها . واما بعقل كما اتفق لكثير من ملوك الفرنجة
فبعض أمراء الشرق المسلمين لم ينالوا نصيبا من الحكمة ولا حظا من الدين فلذلك يتقاتلون على صفائر
الامور ومحفرات الأشياء وهم ساهون لاهون والفرنجية من حولهم على أذقانهم يضحكون صم بكم عمى فهم
لا يرجعون . فهلا وجلت قلوبهم . وهلا ذكروا ربهم . وهلا نظروا نظرة فى المال الذى تعادوا لأجله
ففرقوا أن انصافهم بجميل الصفات يعطيهم ملكا أوسع ورزقا أشرف - والله هو الولي الحميد - اه

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

اعلم أيها الدكي أن المتوكل على الله يستفيد فائدتين ﴿ الأولى ﴾ ألا يحزن في الحال للمستقبل ﴿ الثانية ﴾ أنه يجد التوفيق عند حصول مأموله في المستقبل . وليس يكون متوكلا حقا إلا إذا أتقن عمله اتقاناً تاماً وقام بشروطه على الوجه اللائق وفكر فيه وعمل ولم يتخروصها ولم يبق إلا أن تبعد عنه الآفات النادرة والأحوال العارضة . فهذا هو التوكل حقا . فأما الكسالى الساهون اللاهون الذين لا يعملون ويدعون أنهم متوكلون فأولئك هم المغرورون وهم كثير من عامة المسلمين . اهـ

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

نبين من هذه الآية أن أعمال القلوب مقدمة على أعمال الجوارح . ألا ترى أن الإيمان بالله وخشيته والاطلاع على عجائبه والتوكل عليه مقدمات على الصلاة والزكاة وهذا من لطائف القرآن . إن أعمال القلب وتوافرها عند الناس تفيلهم خيري الدنيا والآخرة . ولقد أجمع العلماء أن أثر القلب في أحوال الانسان أقرب الى الثواب من أثر الجوارح ولولا النية وهي من أعمال القلب لكانت العبادات كلها باطلة وهكذا في أحوال الدنيا . فالظركيف أصبح الناس في هذا الزمان وفي غيره لاصلح بينهم ولا اتحاد ولا التثام إلا بنظافة البواطن . ولذلك ترى أم الاسلام المتخاذلة إنما حصل لها ذلك بالجهل السائد بمخالج الدنيا والآخرة . والجهل من صفات القلب . ومن أعظم الجهل أنهم أعرضوا عن عجائب هذه الدنيا وما فيها من البدائع واللطائف التي تزيد المرء إيقاناً بربه وهي التي جاءت في قوله - وإذا نليت عليهم آياته زادتهم إيماناً - فهذه الدنيا كلها من آيات الله ومعرفتها عمل قلبي ولا سبيل الى استثمار ما فيها من معادن ونبات وحيوان إلا بعد العلم فهؤلاء الأمراء لما جهلوا آيات الله نقص إيمانهم . ولما نقص الإيمان انحصرت عقولهم فيما بين أيديهم من موارد ضئيلة فتقاتلوا وتحاسدوا وتعادوا وذلك لجهلهم بآيات الله وهي إحدى الخصال القلبية الثلاثة . ولقد جعل الله صلح ذات البين واطاعة الله ورسوله معلقين على هذه الامور القلبية فمن فقدوها فقد الطاعة والصلح ومن جمعها نال الصلح وهؤلاء المسلمون أعرضوا عن جمال الله في هذا العالم فلم يدرسوا عجائب هذه الدنيا وفرحوا بما عندهم من العلم الضئيل والمال الكثير - وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن - فلا سبيل لرقبهم وصلحهم واطاعتهم لربهم إلا بما يأتي

(١) أن ينشر العلم بينهم بعجائب هذه الدنيا وما علم أدب اللغة والتاريخ إلا مقدمة لذلك العلم الشريف

(٢) أن تهنأ النفوس حتى يخشى الناس ربهم وذلك بذكر الآيات والأحداث الزاجرة والخوف بطلش

المنتقم الجبار

(٣) إقامة الصلوات وبذل المال . فهذه هي المهدبة للنفوس وأهمها تعميم العلوم العصرية

﴿ حكم ظهرت في هذه الآيات ﴾

قد يظن القارئ أن هذا العنوان كغيره مما يجعل للتشويق أولالبالفة والاغراق . ولكن أقول ان المقام مقام علم وحكمة وإذا كان صدق الكتب الدينية مرجعه العلم كان ذلك أثبت . ألا ترى الى ما ذكره علماءنا كالامام الغزالي إذ يقول ﴿ اذا أردت أن تعرف صدق هذا الدين فاعمل ببعض ما فيه ثم انتظر النتيجة ﴾ مثل قوله تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين - وكقوله ﷺ ﴿ من استغف يصفه الله ومن استغنى يغنى الله ﴾ فانه جعل صدق النتائج للحديث أوللاية هو المعيار لصدقهما قد قدمت لك هذا لتتظر في تركيب هذه السور كما أشرت اليه سابقا . ولكن يجدر بي هنا أن أعطي المقام حقه وأبينه فأقول . قد قلت سابقا أن سورة الأعراف جاءت انذارا للكافرين وذكرى للؤمنين بنص الآية في أولها وما أنت ذا قد اطلمت على هلاك الأمم السالفة مثل قوم نوح وعاد وثمود الخ وختمها بثلاثة

أشياء (١) أن يصفح الانسان عن الجاهلين ولا يتبع خطوات الشيطان في العداوات (٢) وأن يسمع القرآن وينصت له (٣) وأن يذكر ربه في نفسه مع المراقبة . هذان هما اللذان جاءت بهما سورة الأعراف مضمون السورة كلها ونصائح في آخرها . فالنظر في سورة الأنفال والتوبة اللذين جاءا في أمر الغنيمة والحرب والنصر . فهنا أمران (١) أمر مقاصد السورة العامة وهذا يطول الكلام على مناسبه لطاين السورتين (٢) وأمر مناسبة آخر سورة الأعراف لأول سورة الأنفال . فلا تكلم عن ثاني الأمرين أولاً ثم أتبعه بالأول الذي هو المقصود بالحكم فأقول . المناسبة بين السورتين أى بين آخر الأعراف وأول الأنفال . ان آخر الأعراف كما اشتمل على الاعراض عن الجاهلين وترك العداوة والبغضاء وعلى الانصات للقرآن وعلى ذكر الله ذكرًا بحضور القلب . هكذا أول سورة الأنفال فيها الصلح بين المتخاصمين وهو راجع للأول وفيه قوله تعالى - الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم - وقوله تعالى - واذا نلت عليهم آياته زادتهم إيماناً - وهما راجعان الى الثاني والثالث . فهذا هو تمام الكلام على ثاني الأمرين وهو المناسبة بين آخر الأعراف وأول الأنفال . أما الكلام على أولهما وهو ملخص الأعراف وملخص الأنفال والتوبة وهو المقصود من ذكر الحكم فأقول مفصلاً بعد أن ذكرته مجملًا في آخر سورة الأعراف . اعلم أن هذا العلم لا يمكن معرفته إلا في زماننا الحاضر لأننا جئنا بعد ١٣ قرناً فشاهدنا بأعيننا وقرأنا في كتبنا وتاريخنا ما دلنا على حسن نظام هذا القرآن . ان سورة الأعراف فيها هلاك الأمم التي فسقت . وبماذا فسقت . فسقت بالترف والتعيم والظلم وأكل أموال الناس بالباطل والتعالى على الناس الخ كل هذا مع الكفر . هؤلاء هلكوا وقد أُنذِر الله الكفار به وذكر المسلمين بما ذكرهم . ذكرهم بأنكم أيها المسلمون يوما ما ستفتح لكم البلاد وستجوسون خلالها وتستعمرون أرض ربكم . فلتعلموا أيها المسلمون أني أنا الحكم . أنا العدل . أنا لا أبقى في أرضي من لا ينفع الناس . ان الناس جميعا عبادي فكل من ساعدهم أحبيته . وكل من حافظ عليهم ساعدته . أنا أساعد الطيور في أعشاشها والاسود في أجامها والحشرات في محابها فكيف أترك الانسان سهيلاً بلا نظام . فها أتم أولاء أيها المسلمون قد ملكتم الأرض في العصور الأولى فصدقم ثم بعد ذلك فسقم . أنا وعدتكم بالنصر في سورة الأنفال وقسمت الفنائم بينكم وهي التي تأخذونها من عبادي وهكذا توالى النصر عليكم وذهبت البأساء والضراء وكانت الحرب سجلاً . كل ذلك في الأنفال والتوبة ثم كانت الغلبة لكم مع علمكم بأن سورة الأعراف لم تزل ماثلة أمامكم تقرؤها بحيث اذا أحلتم بنظام عبادي أهلكتكم وأذلكتكم ولن تجحدوا لسنتي تبديلاً

سورة الأعراف منسدة وسورة الأنفال والتوبة مبشرتان بالنصر والغنيمة . مضى العصر الأول بعد فيكم فإذا حصل . تقرتكم شيعا وذاق بعضكم بأس بعض . وأصبحت الخلافة ترفا ونعياً وصار الملك للعلو والفساد ومن أراد العلو في الأرض أو الفساد أذلكه وأهلكته فلما توالى الملك في العباسيين أجيالا واستناموا الى عماليكهم سلطتهم عليهم فأخذوا يحبسونهم ويقتلونهم * وقال شاعرهم

خليفة في قصص * بين وصيف وبغا

يقول ما قال له * كما تقول البغا

فكيف تكون حال قوم خليفتم عبد لعبدين من عبيدهم وهما وصيف وبغا . وسبب ذلك أنكم تركتم الشورى التي سميت سورة باسمها ولا قائمة للإسلام إلا بها . ولما تماديتم في الضلال أرسلت التار فأزوالا الدولة العباسية وهكذا في الأندلس أستفحل ملككم ولما فسقم واكتفتم بالشعر والشعراء وتركتم مواهبكم وعقولكم سلطت عليكم الفرنجة فاحتلوا بلادكم . ثم ان الأمة التركية أسابها ما أصاب العرب فهي في أولها حلزومة وفي آخرها اضمحل ملكها بسبب الترف والتعيم وجهل الملوك وقد ماد النظام والظلم وهذا لترك

الشورى كما تقدم التي هي أقرب الى اصلاح ذات البين للذكور هنا . أيها المسلمون ها أنتم أولاء ذقم
الأصميرين وأصبحتن من أضعف الأمم . لماذا هذا . لأنى أنا الذى جعلتكم خلافة الأرض مريدا بذلك
أن ترقوا النوع الانسانى وقد حصل فعلا ولم فشلت وتنازعتم وتقاتلتم على الملك أذلتكم للفرجة
أعدرون لماذا هذا كله لأن علماءكم وأدباءكم وحكامكم لم يريدوا أن يدرسوا لكم القرآن وسره ولم يفهموك
لماذا وضعت سورة الأعراف قبل الأفعال والتوبة . ألم يقل رسول الله ﷺ لكم ﴿ ان الدنيا خضرة
حولة وإن الله مستخلفكم فيها فنادركيف تعملون ﴾ قد استخلفكم فى الأرض كما قلت فى كتابى وكما قال
نبيكم ونظرت كيف تعملون فرأيتكم فى الزمان الأخير لاتصلحون لقيادة أهل الأرض فنحيبتكم عن الملك
وأقصيتكم عن الرئاسة على عبادى . إن خليفتى لابد أن يتخلق بأخلاقى . ألم تدرسوا ماجاء فى سورة
يونس بعد التوبة . ألم أقل لكم فيها - فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا فإنه بما تعملون بصير -
فها أناذا استخلفتكم وأنا بصير بعملكم فنحيبتكم عن السيادة فى الأرض . لئى أنا القائل - إن يشأ
يذهبكم ويأت بخلق جديد * وماذلك على الله بعزير -

قلتم سورة الأعراف على سورتي الفنايم والحرب والنصر وذكركم بعدها بعدم الطغيان . فها أنتم
إذن قد طغيتم وبغيتم فأقصيتكم عن قيادة خلقى . هذا هو الذى فهمته الآن من ترتيب هذه السور الأربعة
سورة الانذار وسورتان للفنايم والحرب وسورة فيها الأمر بعدم الطغيان . افطر لم يقل الله لنا لا تطغوا فى
سورة الأعراف وهى مكية بل أخرها بعد ذكر الفنايم والنصر فى السورتين لأنه هنا يمكن الطغيان
هذا هو السر فى ذكر النهى عن الطغيان فى سورة يونس لافى سورة الأعراف . فانظر أيها الذكي
كيف كان ترتيب السور مفيدا معانى قد حققتها الحوادث وأظهرها الزمان

وقد كنت فى آخر سورة الأعراف ذكرت معنى حديث ذم الدنيا وها أناذا الآن أذكره بنصه

﴿ عن أنى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال جلس رسول الله ﷺ على المنبر وجلسنا حوله فقال إن
مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل أو يأتى الخير بالشر فسكت رسول الله ﷺ
ورأينا أنه ينزل عليه فأفاق بمسح عنه الرضاء وقال أين هذا السائل وكأنه حده فقال انه لا يأتى الخير بالشر
وان مما ينبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلم إلا آكلة الخضرة فانها أكلت حتى امتدت خاصرتها فاستقبلت عين
الشمس فطاطت وبالت ثم ربت وان هذا المال خضر حلو ونعم صاحب المسلم هو لمن أعطى منه المسكين
واليتيم وابن السبيل وان من يأخذه بغير حقه كمن يأكل ولا يشبع ويكون عليه شهيدا يوم القيامة ﴾ أخرجه
الشيخان . النسائي . ويحسن أن نذكر تفسير بعض ألفاظ هذا الحديث الشريف فنقول (زهرة الدنيا) حسنها
وبهيجتها (الرضاء) العرق الكثير (الحبط) النفخ يقال حبط بطنه اذا انتفخ فهلك به (يطلط) (١) اذا ألقى
رجيعه سهلا رقيقا . وفى الحديث مثلالن أحدهما للفرط فى جمع الدنيا والآخرة لقتصد فى أخذها والانتفاع
بها . انتهى من كتاب تيسير الوصول لجامع الاصول

﴿ دواء هذا الداء ﴾

على - أنا وعليك أنت وعلى كل مطلع على هذا التفسير أن نجعل كل حياتنا وقفا على ارشاد الأمم الاسلامية
فى قرانا وبلادنا وأنما فنقول لهم لترجع بمجد الاسلام ومجد أمنا السالفة وأن نسلك سبيلا أخرى غيما يسلكها
للتأخرون من المسلمين فلنعمم التعليم ولنعلم الصغار كيف ينظرون فى هذه الدنيا واذا أسمعنهم القرآن فلنعطهم
نماذج من الطبيعة جميلة حولة سارة شارحة للصدور فاذا قرأ التليذ - والشمس ونحاشها - رسمنا له صورة
الشمس وذكرنا له منافها وجمالها وشرحنا صدره بالجمال والحكمة التى أبدعها الله فيها وأثرنا له

(١) يطلط بوزن ينصر

سبل العلم فيها كما استراه ان شاء الله في سورة (الشمس) عند تفسيرها هناك وكيف كان الفهم والنبات والماء والرياح كلها مسخرات بضوء الشمس وهي التي سخرها الله فيخرج الطالب من تلك الصور بعلم وحكمة لا يحفظ مجرد ولا معان مدججة لا تثير في النفس إعجاباً وتشويقاً . هكذا فليكن القرآن ودرسه أى انه يكون مصحوباً بجمال العلم حتى يشتهه ويشقى النظر والبحث الطلاب من صفرهم . فهذا يستوى صفار المسلمين على عرش الحكمة في ابدان صفرهم فيدربون على النظر والجمال فيشربون على البحث عاكفين وعلى الدراسة مجدين . وهذا أولاً شكر الله والشكر واجب وجوباً عينياً . وثانياً زيادة في التوحيد . وثالثاً زيادة في حب الله . ورابعاً زيادة في نفع عقولهم للبحث فيما خباء الله في هذا العالم من المنافع التي يكون استخراجها فرض كفاية ليقوم بها أمر المعاش في هذه الدنيا . هذا هو الذي قصر فيه المسلمون فناموا . وهذا هو الذي سيكون العمل به بعد اقتنار هذا التفسير وستكون التعاليم الاسلامية مخالفة كل المخالفة لما عليه المتأخرون من قديم بال ويصبح في الاسلام جيل هو خير الأجيال ويكونون رجة للعالمين لأنهم ورثة من خصه الله بهذا الوصف الجليل . انتهى

(الحكمة العامة في هذه الآيات)

ان هنا مراتب (ثلاثة) وحصل عند ذكر الله . وزيادة الايمان . بزيادة الدلائل . وتوكل على الله بحيث يفوض أمره اليه ولا يرجو ولا يخاف غيره لعله أن العالم نظام تام وهو سبحانه وتعالى قد تكفل بالجليل والحقير من خلقه . هذه أعمال القلوب وهناك (عملان) للجوارح وهما اقامة الصلاة واتفاق المال في الوجوه المطلوبة . فن انصف بهذه الصفات الخمسة فهو المؤمن حقا . قال الواحدى من كانت الدلائل عنده أكثر وأقوى كان إيمانه أزيد لأنه عند حصول كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين فتكون معرفة الله أقوى فيزداد اليقين . انتهى والدلائل المذكورة سمعية وعقلية على حسب درجة المستدل . ثم ان المؤمن يخاف الله لصيانته وألطية جلاله وتطمئن نفسه باليقين متى كثرت الدلائل . فالإيمان اذن يشمل الأعمال القلبية والأعمال الجسمية ويؤيده حديث الشيخين . عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال ﷺ (الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة ألا لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى من الطريق والحياة شعبة من الإيمان) اه فالإيمان يزيد وينقص على مقتضى أعمال العبد

قال عمير بن حبيب وكان له محبة (ان للإيمان زيادة ونقصا قيل له فما زيادته قال اذا ذكرنا الله وحمدناه فذلك زيادته واذا سهونا وغفلنا فذلك نقصانه) اه

أقول ولما كانت هذه الآيات بهذه المثابة بحيث تجمع جميع فروع الدين من العقلى والعلمى وبها وبحديث الشيخين صار المؤمن حقا عزيز الوجود فان انصف بوصف نقص آخر . أقول لما كانت كذلك أورثت خلافا بين المتقدمين الأجلاء من أئمة الاسلام . هل يقول المسلم أنا مؤمن حقا كما في هذه الآية أم عليه أن يحترس وأصحاب أى حنيفة رجه الله لا ينعنون للمسلم أن يقول (أنا مؤمن حقا) وأصحاب الشافعى رضى الله عنه يقولون (الأولى للمسلم أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله)

وسأل رجل الحسن رضى الله عنه . فقال أمؤمن أنت . فقال الحسن ان كنت سألتني عن الإيمان بالله وملائكته ورسوله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا بها مؤمن وان سألتني عن قوله تعالى - انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم - فلا أدري أنا منهم أم لا .

هذه جملة صالحة من مجاميع أقوال ساداتنا وآبائنا المتقدمين فهل تحب أن ألقى اليك مانتيجه هذه الأقوال للمسلمين في المستقبل أقول لك ان آباءنا السابقين قد أحضروا لنا الحجارة والأجر والجص والزجاج والخشب والحديد وجميع ما يلزم لبناء البيت العظيم وهو الإيمان وقالوا لنا هذه تركناها لكم فابنوا مساكن الإيمان

وأسسوه . وهاتين أولاه قد مهدنا لكم الطرق وسهلنا لكم السبل فليتنا الأساس وعليكم البناء
هذا ملخص ما ذكره في هذا المقام . اجتهد أبو حنيفة واجتهد الشافعي في هذه الآية وهذا الحسن
وغيرهم رضى الله عنهم أجمعين فاسمع ما وقر في نفسى مفصلا وموفيا

اعلم أيها الذكي أني مسؤل عن العلم وعن الأمة وأنت وجميع من قرؤا هذا الكتاب وأمثاله عن هذه الأمة
مسؤلون . المسؤولية مشتركة بين أهل العلم لافرق بين متقدم ومتأخر . أقول اعلم أن الانسان في أول أمره
يجول بخاطره أمور مجهولة عمومية وهو يحاول فهمها فلا يقدر حتى اذا كشف الحجاب كان ذلك اطمئنانا للنفس
والاطمئنان هو سعادة الدنيا والآخرة . يسمع الوعيد ويخاف ربه من ذنوبه فاذا أكثر الاستغفار والاعتبار
والنظر فاستبصر عرف الحقائق فاطمأن قلبه . وللأول الاشارة بقوله - وجلت قلوبهم - والثاني بقوله
- زادتهم إيماناً - وقوله في سورة أخرى - ألا بذكر الله تطمئن القلوب - لاطمئنان القلوب ولا يكون
الايمان حقا مستكملا جميع شرائطه إلا اذا قننا بما جاء في حديث الصحيحين في الايمان وأتيننا بشعب الايمان
كلها . الله أكبر . ما الايمان الحق . الايمان الحق علم وعمل . العلم له فروع والعمل له فروع .
فروع العلم كثيرة والعمل فروعه كثيرة . ذكر الله اجمالا لهذا كله في هذه السورة خمسة أمور ولكن
حديث الشيخين جعله جميع فروع الحياة صغيرها وكبيرها . جلّ العلم وجلت الحكمة ونصح العلماء وجدّ
الأئمة وصدق رسول الله الذي هو أفضل من الجميع وكيف لا يكون كذلك . انه جعل الايمان أشبه بانسان
الانسان له عقل يفكر وجوارح وحواس . الانسان لاتم المسانبة إلا بجميع الحواس والعقل وسائر
الأعضاء حتى الظفر والشعر . هكذا الايمان ان لم يستكمل هذا كله فانه لا يكون حقا كما اذا لم يستكمل
الانسان جميع هذه القوى والقدر فانه لا يكون تام الأعمال . ان النبوة أثار الموضوع وشرحته ولكن
الأئمة تحيروا واختلفوا وكل له حجة . الانسان اذا قص ظفرا أو أصبعا أو عينا أو أذنا فانه لانسب منه صفة
الانسانية ولكنه يكون غير متمكن من جميع مطالبه بل ينقصه بعضها مادام انه من نوع الانسان . هكذا
الايمان لا يقال انه قد ذهب من الانسان اذا نقصت بعض الأعمال ولكن لا يكون مستوفيا جميع ما يكون
به الكمال . ولكن هنا حكمة مجيبة وآية غريبة وبدائع مدهشة . يقول الله - انما المؤمنون الذين اذا
ذكر الله وجلت قلوبهم الخ - لم يقل المؤمن بل قال المؤمنون كأنه فتح لنا باب حل المشكلة التي حيرت
الألباب بل فتح الباب على مصراعيه فعلا وهاتذا أدخل معك في ساحات العلم الواسعة وأشرب معك من
رحيقها المختوم والشراب المثلج اللذيذ للشاربين

علم الله قبل أن يخلق الناس وقبل أن ينزل القرآن أن الحياة لا كمال لها إلا بالاجتماع والناس في اجتماعهم
أشبه بانسان واحد فكل واحد عليه عمل لا يناسب الآخر فاذا لم يقدر صاحب العلم على عمل ما قدر عليه
صاحب العمل . وترى النجار والحديد والزجاج وصانع الكهرباء وسائق القطار وصانع السفن ومحرك
الطائرات والمنطاد كل واحد قام بعمل لا يحسنه الآخر فاجتماع هؤلاء يكونون قد اكملوا الايمان في الأمة
ثم ان علماءنا رحمهم الله هم الذين قالوا ان هذه فروض كفايات فحتى قصرت الأمة في أمر منها عذب
المجموع في الدنيا بالذلة وفي الآخرة بجهنم على التقصير فالأمة كلها متضامنة هنا في الدنيا والآخرة فانما مكلف
أن يكون في بلاد الاسلام كل صناعة وكل علم ومعنى ذلك أن أكون مساعدا بالفكر أو بالمال أو بما أستطيع
فعله ومتى قصرت كان إيماني ناقصا على مقدار قصيري في منفعة المجموع . فحتى استكمل في الأمة أهبتها بما
يطابق زمانها كان الناس في حال تشبه حال تمام الايمان ولكل فرد من الأفراد قسطه من الكمال الذي
يناسبه ويلائمه

فاذا سمعت أصحاب الشافعي يحترسون من قول القائل ﴿أنا مؤمن حقا﴾ وإذا سمعت الحنفية لا يمتنعون

أن يقولوا ﴿أنا مؤمن حقا﴾ وإذا سمعت الحسن يقول ﴿أنا لأدري حالى فيما عدا الإيمان بالله الخ﴾
فاعلم أن ما ذكرناه لك واف بما قالوه كاف . ان الحسن يعلم أنه لا يقدر أن يقوم بجميع الأعمال فى
حديث الصحيحين ﴿الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله الخ﴾ وقد تقدم ذكره
قريبا فى هذا المقام

إذن الإيمان لا يذر زراعة ولا حجارة ولا صناعة ولا سياسة ولا طرقا تمهد ولا أنهرها تحفر إلا دخلت فيه
فاذا كان الكناس والزبال ومصلح الطرقات للقطرات ورجال مصلحة التجارى التى فى القاهرة التى لا عمل لها
إلا اخراج المواد البرازية منها الى جهة الجبل الاصفر بالخانكة

إذا كان هؤلاء كلهم أمهالهم من الدين الاسلامى بنص نفس الحديث . فاذن الإيمان فى ديننا قد
اجتمع جميع الفنون والصناعات . هذا هو الدين . وهذا هو الذى أخاف الشافعى والحسن أن يقولوا نحن
مؤمنون حقا . وعلى هذا يكون المؤمنون فى هذا الزمان مقصرين حقا ولا يقولون اننا مؤمنون حقا لأننا
قصرنا فى الأعمال العامة التى نص بعض علماء الاصول انها أفضل من فرض العين

هذا هو الجواب الذى فتح الله به فى هذه المسألة وصار الإيمان حقا يرجع لشيوخ النظم العام فى الأئمة
فعلى مقدار استنباط النظم وكال العلوم والصناعات يقال ان هذه الأئمة إيمانها حق وكامل وعلى مقدار النقص
يكون النقص والأفراد فى الأئمة متضامنون لم يخلق الإنسان وحده . يذكر النبي ﷺ فى الحديث امطة
الأذى ومعنى ذلك المحافظة على راحة الجمهور ورفاهيته وهذا لا يتم بالأعمال الفردية البتة . اننا لم نقدر أن نخرج
القاذورات من القاهرة الا برجال متعلمين . إذن علينا أن نجتمع شملنا لسائر مصالح الحياة فحقى كملت كنا
مؤمنين حقا ويكون الفرد الواحد إيمانه على مقدار ما أثر فى هذه الحياة العامة . هكذا يقول هنا - انما
المؤمنون - ولم يقل المؤمن مشيرا بذلك الى الاجتماع العام كما فى قوله تعالى - إياك نعبد وإياك نستعين -
بالتون لا بالهزمة مشيرا للجميع وإياك أن تظن أنى أريد إيمانا خياليا للمجموع كلا بل أقول ان كمال المجموع
فى المصالح الدنيوية والاخرية يدعو لتكميل إيمان الأفراد وذلك بتعاونهم واتحادهم . فالؤلف يعين القارئ
على احداث الأعمال النافعة والقارئ يعاضده اخوانه فيحدثون أعمالا فى نظام الأئمة وهذه الأعمال ينتفع
بها الكاتب وغيره من عباد الله

ومن أهم أعمال الإيمان الصلح بين المتخاصمين عملا بقوله تعالى - وأصلحوا ذات بينكم -

﴿الصلح فى بلاد الاسلام﴾

يقول الله - اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله - ان هذا من أهم شعب الإيمان ولذلك
ذكرها هنا . فاذا كان الإيمان يدخل فيه امطة الأذى من الطريق فما أحرى أن يدخل فيه ما ذكره الله
هنا من الصلح بين المتخاصمين فان امطة الأذى من النفوس واحياؤها بالمودة والمحبة أفضل وأفضل وأفضل
آلاف الآلاف من ازالة الأذى من الطريق . ان الأئمة المتفرقة المتباغضة لا ترفع منارا ولا تدفع عارا ولا تورى
نارا ولا تحفظ الحرث ولا النسل بل يقر بها البلاء ويجر عليها أذيال الردى وتنفس فى العداوات وتفرق فى بحر
الضلالات ويحيط بها الأعداء ويستفحل النداء ويستعصى السواء

ولعمري ما قتل الإيمان ولا أضعف شوكة أهله إلا للجهل الفاضح الذى فخر هذه الأمم للمسكنة لإذ جعلوا
بأسهم بينهم شديدا فهم فى همرة ساهون والجهل صرغ وخيم وأعشاش تبيض فيها وقرخ نواعب الغربان
ومنذرات السم

أمر الله عز وجل بصلح ذات البين فى هذه السورة . ثم ذكر حقيقة الإيمان أو الإيمان الخلق وحرار
العلماء فى وصفه وعرفت مقصود القرآن والسنة والأئمة أنه عبارة عن حقيقة جامعة لجميع أعمال الحياة الدنيا

والآخرة فالإيمان أمر واحد كما ان الإنسانية عبادة عن الجسم والروح من حيث الكمال فالجسم بلا روح ليس بالسان والروح بلا جسم نسميها جنا أو ملكا فما دمنا في الأرض فعلينا حفظ الأمرين ﴿ الجسم والروح ﴾ هكذا الإيمان وهذه الحقيقة الإيمانية التي شرحها النبي ﷺ في معنى الإيمان هي ما شرحه لك الآن من النظام العام في الأئمة . ولكن هذه الحقيقة لم يرد الأئمة رضوان الله عليهم أن يوضحوها مع ان النبي ﷺ أحاط بها في حديث الشيخين لأنهم رأوا أن السائلين لم يستعدوا لفهمها . وهكذا الحسن رضى الله عنه فكل من هؤلاء الأعلام نحا نحووا في الإيمان يناسب زمانه وعصره . ولكن هذا هو الزمان الذي يلقي العلم فيه صريحا ولا يوجه اليه طعن ولا لوم ولا قدح . ان نور النبوة يظهر في هذا الزمان حقا . حقا هذا هو نور النبوة ظاهر . نعم ظاهر في هذا التفسير . ظاهر أشد الظهور . ان المسلمين اليوم مساكين متعطشون الى العلم يريدون الهدى والله قد جاء الهدى ووضح الحق وجاء النصر وهذه بشارت اليوم هي بشارت العلم والهدى والنور المبين

هذا هو الزمان الذي يحق لنا أن نكشف النقاب عن تلك الأنوار المحجبة التي منع ظهورها للناس فيما مضى نوازع الملوك فألجوا العلماء غطابوا الناس على قدر عقولهم وما يسمح به زمانهم في حقيقة الإيمان فالإيمان حقيقته اليوم في هذا التفسير مشرقة مسفرة ضاحكة مستبشرة . ونخال الإيمان ترفع أعلام الدنيا والدين . وقد أومئنا لك فيما تقدم أن أهم خصال الإيمان صلح ذات البين ولذلك خصها الله بالذكر في هذا المقام

﴿ الكلام على صلح ذات البين ﴾

قد ذكرت في المقام السابق مضار التفرق والشقاق . وأزيد الآن ايضا فأقول ان المسلمين اليوم في قراهم وفي مدنهم وفي أمهم ابتلوا ﴿ بأمرين ﴾ أولهما شر من ثانيهما وهما الجهل والشقاق . ان الشقاق يكون على مقدار الجهل . والعلم هو الذي يجمع القلوب . وأين العلم في الاسلام الآن . فتش في القرى وفي المدن لاجد الاجهلا فاجها وشقاقا شديدا وربما يقوم النزاع بين بعض الأفراد على شيء لا يذكر وقد يؤدي الى مالا تحمد عقباه

﴿ القرى ﴾

لقد ولت في بلاد (الشرقية) من البلاد المصرية وكنت أقرب حركات الناس في ابان صغرى فكنت أراهم يحقرون كل صادق ويعتقون كل صريح العبارة ويعتونه رجلا لا وزن له وعندهم الرجل العظيم هو الذي يخادع الناس ويخونهم ويقول بلسانه ما ليس في قلبه

﴿ المدن ﴾

ثم اني وجدت أهل المدن الذين عاشرتهم عدة من السنين لا يعيشون إلا بالمحاباة والمباجلة ولما قلت سعادة القلوب لعدم الاخلاص اخترع الناس سعادة لفظية . أما للعلماء فألقاب الفخامة كقولهم ﴿ سعادة الباشا ﴾ و ﴿ معالي الوزير ﴾ ويلقبون سلاطينهم وأمرأهم بأصحاب الجلالة أو أصحاب البولة أو ما أشبه ذلك . كل هذا لكي يسموا باسم السعادة من جلسائهم وهذه قامت مقام ما كان الشعراء في الصور الأولى يقومون به من مدح الملوك والأمراء . كل هذا ليستبض الانسان عن اللذة والسعادة الحقيقية النفسية بالسعادة اللفظية . وليس معنى هذا أن كل من أطلق عليه لقب من هذه الألقاب ليعمل له أو لاسعادة . كلا . فكثير منهم يحسون في نفوسهم بسعادة عظيمة لما لهم من الأهمال ولكن المقام مقام بحث وتقيب فان قلة الاخلاص وعدم السعادة النفسية حلت بعض الأمراء في الأزمان السالفة على اختراع هذه الألفاظ السمجة ليستظل في ظلها الذي هو - من يحوم لا بارد ولا ينفى من اللهب - بل هو له شر

يرى به عليهم ويورثهم ذلا ومهانة ويتحملون ذلك لأجل للظاهر الكاذبة ويسعدون سعادة لفظية أى ليقال لأحدهم ﴿سعادتك﴾

وإذا كانت هذه حال المدن فإن التقاطع والتدابير يحصل بين القلوب إذ لم يجتمع على فضيلة إلا قليلا فلذلك كثر الشقاق والنفاق . كل هذا للعلم الناقص أوللجهل المبين

﴿الأم الإسلامية﴾

اعلم أيها الدكي أن الأمة من الفرد . فأخلاق الفرد هي أخلاق الأم . فالذي رأيته في قرىي ورأيته في بعض المدن رأيته بين أم الاسلام قاطبة

﴿الأم الاسلامية وجمعية الأم في أوروبا﴾

أنظر رعاك الله نحن أولاء في عصرنا الحاضر كيف نسمع أوروبا لها جمعية أم وإن لم تقم بواجبها بل ظهر انها تريد ابتلاع الشرق وهضمه . وأهم بلاد الشرق بلاد الاسلام . فلماذا نرى أم الاسلام لا رابطة بينها ولا قوة تحفظ توازنها ولو صورية كجمعية الأم السورية فإن هذه الجمعية وكذلك محكمة (لاهاي) ربما تأتيان بالغرض على طول الزمان وهم الآن يلجؤون إليها عند الاصطدام . فلماذا نرى للمسلمين ليس بين دولهم مثل هذه الجماعات

﴿الاصلاح العام﴾

واعلم أن دواء هذا الداء في الأم الإسلامية يجب له الشروط الآتية

- (١) أن كل من يعنى له فكر يجب عليه أن يديه باخلاص
- (٢) يجب تعميم التعليم العقلي والديني ولكن بشرط التعقل والتفكير فقد مضى زمن الحفظ بلاعقل وفي هذا التفسير بعض طرق التفكير مطولة
- (٣) أن تلقى آيات الأخلاق والمواظ على المسلمين بهيئة جذابة ولا يتكل الناس على المفسرين بل يطعمون نفوسهم بطايع الكمال فيؤثرون في السامعين
- (٤) أن تلقى الى الناس آيات العلوم التي تبلغ (٧٥٠) آية بشرط أن يكون لإقناؤها بهيئة لعشوقهم في مخاوفات الله فيحبونه بحميل صنعه وبديع أفعاله كما ذكرنا في هذا التفسير غير مرة
- (٥) أن يعتمد الناس عن الثغالى في الألقاب فكل أمة لورقت أقلعت عن هذه العادة العقيمة التي هي بالأطفال أولى منها بالرجال

(٦) أن يتعلم الناس التعقل والاخلاص والاستقلال الفكرى فكفى ما أضعناه

(٧) ويجب الاتجاه الكلى لتعميم التعليم

هذه هي التي تحدث في العقول انقلابا وفي الأم رجالا وههنا نقدر أن نقول ﴿تؤلف جماعات في كل قرية وفي كل مدينة وفي كل أمة لاصلاح ذات البين﴾ وإذن قبل النفوس قول المصلحين . فأما الآن لحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿تحسر المؤلف على الأم الاسلامية﴾

فياليت شعري متى نسمع بالتعليم العام (الاجبارى) في الاسلام . ومتى نسمع اتحادا بين الأم الاسلامية كاتحاد الأم الأوروبية ضد الشرقيين . ومتى نسمع شيوع العلم والصناعات بينهم . ومتى يكون لهم جمعية عامة للفصل في مشاكلهم للمادية والأدبية . بل متى يكون فيهم حكاما ناظرون وعلماء مدققون وخلفاء لله في الأرض دارسون ينظرون في أمر الأم الاسلامية كلها شرقيا وغربيا
ان الله وضع للمسلمين في وسط الأرض بين الشرق الأقصى وأوروبا . ففى يقومون بهيئة الوساطة بين

الطافتين ويكونون حكما عادلا بين الشرق والغرب • هذا هو المركز العام للأمم الاسلام • هذا ماسطرته ليلة الجمعة (٣١) ديسمبر سنة ١٩٢٦ وسأقبه بمقالة كنت كتبته قبل ذلك في بلدة المريج توضح ما في آخر هذا المقال ايضا شافيا فأقول

لله كتابان • كتاب كتبه بيده وهو عالم النبات والحيوان ونحوهما • وكتاب أنزله كلاما نسمعه وهو الكتب السماوية والكتبابان متطابقان

﴿ تفسير القرآن في الحقول والحشرات ﴾

هل لك أيها الذكي أن أحدثك حديثا عجيبا يطول شرحه ويحسن وضعه • ان جمال الطبيعة وبهاءها ونورها واشراقها وبدائعها شاخصات أمانا ظاهرات بهجات ولكن أكثر الناس لا يعلمون • يعلمون ظاهرا وهم عن التفكير معرضون • إن صلح ذات البين نتيجته الاتحاد وحسن النظام في الأمة بأسرها وفي سورة الحجرات خاطب الله الناس جميعا لأنهم عباده فقال - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - • هاتان الآيتان في القرآن صلح ذات البين بين المسلمين وتعارف بين جميع الناس • والمسلمون اليوم لم يقوموا بأولهما ولم يسموا وصية ربنا في ثانيتهما - ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصل سبيلا -

فها أناذا أحدث المسلمين المعاصرين لنا والذين من بعدنا وأذكر لهم نظرتي في الحقول إذ توجهت الى ناحية المريج من ضواحي القاهرة بمصر لأمور زراعية • خرجت وأنا كاره لأنني يزغني كل مايقطع النظر العقلي على فركبت القطار في الطريق للموصل من القاهرة الى بلدة المريج • فهاذا حصل • عاودني الله بعبادة الاكرام ﴿ذلك﴾ أنه قابلني بعض قراء هذا التفسير وهو مفتش من مفتشي الزراعة وقد توجه للريج ليشرف على أعمال فرقته من العمال التي تقتل الحشرة الفاتكة بالأشجار المسماة (بق الهبسكس الدقيق) قتلته له صف لي هذه الحشرة • فقال ان (بق الهبسكس الدقيق) من الفصيلة النصفية الجناح وهي ذكور واثاث والذكر أصغر حجما من الأنثى (١) وطوله من المليمتر تقريبا الى المليمتر ونصف (٢) له أجنحة (٣) وعدد أفرادها أقل من عدد أفراد الاناث (٤) الأنثى لونها قرنفلي فاتح يضاوية الشكل لملابسها طبقة شمعية (٥) طولها من المليمترين الى ٣.٥ مليمتر (٦) تضع الأنثى بيضا من ١٥٠ بيضة الى ٣٠٠ بيضة والبيضة لا ترى إلا بالنظار المعظم (٧) يكون البيض في كيس شمعى يسمى كيس البيض وبعد (٦ الى ٩) أيام يفقس حسب حالة الجو وتخرج صفاره نشطة جدا شكلها كشكل الحشرة الكاملة وتكون هذه الصغار في أول أمرها ذات أرجل ثم تغير جلدها أكثر من مرة فتترك الأرجل معها • وهكذا الزوائد التي تحبس بها وتكتفى بأن تضع خرطومها في النقط المهمة في الأغصان وتتعلق بها وتمتص الصارات ولا تزال تلك الصغار تتغذى أربعة أسابيع ثم تستعد للحمل كأمهاتها وهذه لا تحتاج الى الذكور فبعضها يلحقها ذكورها وبعضها يتكون البيض فيها ولا يحتاج الى ذكر وهذا من العجب فقد أطلعني ذلك الملقش على الكتاب المطبوع فوجدته كما قال وقال ان الذكور أكثرها يموت (٨) ان هذه الحشرة تفرز مادة كالدقيق على جسمها وقد رأيتها أنا بعيني رأسى وهذه المادة تقيها المؤثرات الجوية وهذه الحشرة تنام في أوائل اكتوبر الى حوالى نصف مارس وبعد ذلك تستيقظ • فسألته في أى تاريخ جاءت هذه الحشرة الى مصر • فقال من سنة ١٩١٢ ميلادية أحضرها رجل انجليزى اسمه المستر (برون) من الخارج • قلت وكيف ذلك • قال أحضر نباتا من بلاد أوروبا يسمى (الهبسكس) فسميت باسمه وقد كان مصابا بهذه الحشرة فأخذت تنتشر من هذا النبات الذى زرعته ببلادنا للزينة فقط الى أشجارنا من التوت والنبق والبلخ والخرنوب والقطن والبايما والتيل وانتشر في القاهرة وضواحيها والجيزة وبنى سويف والفيوم وسوهاج ومركز جرجا والاسماعيليه والسويس • كل هذا حصل

بسبب ذلك النبات الذي أتى به المستر (راون) الانجليزى . فقلت وكيف تكون العدوى . فقال تكون بالماء وبالطهارة وبالحيوانات (وذلك) . أن الهواء يمر بالشجر فيحمل معه تلك الحشرات الى شجر آخر سليم وهكذا الماء والانسان والحيوان . فالما يتعلق به تلك الحشرة وكذلك يد الانسان وثوبه وهكذا الحيوانات يتعلق بها اذا لامست هذا الشجر . ثم ان هذه الحشرات لا تمتص إلا فى النقطة التى فيها تنمو الشجر ومتى امتصت العصارة رأيت الورق بجانبها يتقلص ويتجمع وهكذا النصف كله ثم الشجرة وهكذا الشجرات حولها ثم أخذنى للفقش وأرانى العمال يرشون الشجر والورق والأغصان بالماء الذى فيه (بتبول قبيل) أى لم يصف وهذا البترول مستخرج من البلاد المصرية بقرب السويس ومع هذا أيضا طين من طين (قنا) والأجزاء هى واحد من البترول ٣ من الطين ١٣ من الماء ومتى رشوا الماء على الورق غمر الحشرة فسفت المسام بالطين والبترول فأت الحيات . هذا ملخص العمل الذى يقوم به للفقش وعمله . وقد كان معى صديق لى من أهل العلم . فقال مافائدة هذا الكلام . قلت فيه تفسير آيات كثيرة والآية التى نحن بصدها . قال هذا شئ بعيد المرمى فأوضحه . قلت أأست ترى أن هذه الحشرة فى أكثر أحوالها أحتاج لاحتياج للذكر بل يكون بيضا الذى قد يصل الى (٣٠٠) بيضة بلا ذكر . قال بلى . قلت أفأست ترى أن الله قد أعطى هذه الحشرة وقاية من الحر والبرد وعوارض الجو بما تفرزه على ظاهرها مما هو كالدقيق . قال بلى . قلت أفأست ترى أن الأرجل اذا جاء وقت الاستغناء عنها خلصها الحيوان وعاش بلا أرجل كما ذكرناه قال بلى . قلت أفأست ترى أن العدوى تنتشر من هذا الحيوان كما تنتشر عوامل الالتصاق فى النبات فكما كان الالتصاق فى النبات بالرياح والحيوان وبغيرهما كما ستره فى سورة الحجر مفصلا . هكذا هنا نرى الالتصاق فى الهلاك والتدمير يشبه الالتصاق فى الإصلاح هناك . قال بلى . قلت أأست ترى أن الانسان يحارب هذه الحشرة ومع ذلك تنتشر بسرعة هائلة . قال بلى . قلت ان نظر الانسان للعالم (قسمين) نظر يؤدى الى المنافع المادية ونظر يؤدى الى مافوق المادية . أما النظر الى المنافع المادية فان الطبيب والمهندس وعالم الزراعة كل يبحث عن المنفعة المادية التى هو بصدها . وليس يرتفع نظره الى ما هو أعلى كهؤلاء الذين يقتلون هذه الحشرة فى الحدائق المصرية فليس لهم مطلب وراءها . فأما النظر لما هو أعلى من ذلك فهو نظري يرتقى الى عالم أعلى من عالمنا . فهنا يرى الانسان أن الله تعالى هدى هذه الحشرة وحفظها ونحن نحاربها وهذا قوله تعالى - قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى - وقوله - سبح اسم ربك الأعلى - الذى خلق فسوى - والذى قدر فهدى - فأنه أعلى واذا كان أعلى فيستوى لديه جميع خلقه فى النظام . رأى المصلحة توجب أن تكثر الحشرات الملقحة للأشجار والحشرات القاتلة لها فأكثر منهما وجعل الانسان سعيدا بالأولى شقيا بالثانية وهذا قوله تعالى - ونبلوكم بالشر والخير فتنة - علم الله أن هذه الحشرة سيحاربها الانسان بكل الوسائل فأمدتها بالبرية الكثيرة وجعل الأذى لاحتياج الى ذكر - فتبارك الله أحسن الخالقين - وهذا قوله - وكل شئ عنده بقدر - وقوله - وان من شئ إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم - قال هذا حسن ولكن لم فصل المقصود هنا . قلت فلننظر الى الذكر والاناث من هذا النوع . أليس هذا الحيوان قامت فيه الأنثى مقام الذكر والأنثى وهذه أشبه بنوع من النبات يشتمل على الذكر والأنثى معا ويسمونه خنثى كالداتورة والبنج كما قسم فى سورة الأنعام . قال ثم ماذا . قلت فالتحاد الدكورة بالانثى ظاهرة فى هذه الحشرات من الحيوان وفى بعض النبات وقد ظهر الخنثى فى نوع الانسان فهذا مغناه أن الطبيعة تنطق قائلة (ان الذكران والاناث فى كل شئ متحدة بحسب أصلها) ولذلك تجد النوعين يتجاذبان على تباعد اللباز وجميع أحوال هذا الانسان كأحوال الذكر والامات أى انهم متحنون متضامنون متشبكة مصالحهم فكما نرى الذكر والاناث ظهر اتحادهما فى الطبيعة ونوادرها . هكذا نراهم متحدين غاية ونتيجة

ومقصدا . لذلك يتعارفون . هكذا سائر شؤون الحياة . فأهل الشرق وأهل الغرب جميعا يحتاج بعضهم إلى بعض . قال ثم ماذا . زدنى ايضاحا . قلت ان اتحاد الذكر والأنثى في أدنى النبات وأدنى الحيوان وشواذ الانسان رمزاً الى اتفاقهما مقاصد وغايات تجمعهما والذكورة والانوثة للذكور تان لافرق بينهما وبين سائر أعمال الحياة . فأهل الشرق والغرب يحتاج بعضهم الى بعض . ألا ترى أن الحشرة المذكورة وهى (بق الهبسكس) قد انتقل مع الشجرة من الأقطار البعيدة ونقل العدوى الى القطر المصرى في أشجاره . قال وما فائدة هذا . قلت فائدته أن كل مصيبة تحلّ بأتمّة تضرّ بغيرها على هذه الأرض . فالطاعون والجدرى والحجى وأنواع كثيرة من الأمراض تأخذها الأم بعضها عن بعض . ولذلك ترى لكل أمة على حدودها مكاناً تمتحن فيه القادمين لينظروا أفيهم مرض معد أم لا وهكذا . وإذا حصل لخطأ أمة أثر في غيرها من الأمم ولقد كان للحروب الأهلية في بلاد الصين في هذه الأيام ولاعتصاب عمال مناجم الفحم في بلاد الانجليز أثر سيئ في رخص أسعار القطن المصرى وساعده على ذلك كثرة القطن الأمريكى فالنظر كيف صار الناس على الأرض متضامنين وهم يجهلون انهم متضامنون . متصلين وهم يجهلون انهم متصالون . بينهم علاقة كبيرة في السراء والضراء وهم يجهلون . سمهم السلك الكهربائى وأحاط بهم من كل جانب نظام بريدى وآخر جوى واتصل الشرق بالغرب وحلقت الطيارات التى صنعها الانسان فى الجو . وفى هذه الأيام (فبراير ١٩٢٧) صنع الألمان طائرة تحمل جميع مايلزمها مدة بحيث تطير حول الكرة كلها وترجع الى مكانها من غير احتياج الى ذخيرة أخرى . أليس هذا بعض قوله تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا - هاهو ذا بعض التعارف قد ابتدأ . فقال ياسبحان الله قد كان أوّل الكلام لا يشعر الانسان فيه بأن له مناسبة لهذه الآية حين ذكرتها . لم ندر أى مناسبة بين نبات (الهبسكس) وبين هذه الآية فظهر أن الذكورة والانوثة فى العالم الانسانى والنباتى والحيوانى قد اتحدتا في بعض أفرادها وكان ذلك فى الانسان رمزاً الى توثيق الروابط فى سائر مصالحه . فللاوّل الرمز بقوله - خلقناكم من ذكر وأنثى - وللثانى الرمز بقوله - لتعارفوا - فقلت لإذن هذه الآية وردت لخطاب العقل الانسانى العام ومعنى هذا أن المسلمين يحسن لهم أن يقوم فيهم حكماء وفلاسفة ويدرسوا نظام الوجود ويعرفوه كالذى ذكرته فى كتابي (أين الانسان) الذى عرفه أهل أوروبا أنه خطاب للأمم كلها ويبينون للأمم أن العقل يبين أن الناس متحدون أصلاً وغاية وانه يجب أن يكون هناك نظام عام يمنع الضرر والضرار من أى نوع ويسمون هذا النظام (التعارف) . قال لى ولكن المسلمين الآن ليسوا قادرين على ذلك . قلت نعم والسبيل الى ذلك أن يقوم فيهم مفكرون ويعمموا التعليم فى الأمم الاسلاميه ويجعلوا لهم نظاما يسمى (اصلاح ذات البين) وهو المذكور فى هذه الآية - وأصلحو ذات بينكم -

فهنا (درجتان) فى الاصلاح . درجة اصلاح ذات البين بين المسلمين . والدرجة الأخرى درجة التعارف العام بين أم الأرض كافة . قال وما السبيل الى ذلك . قلت السبيل اليه هو ما ذكرته فى هذا التفسير وما يذكره غيرى من علماء الأمم الاسلاميه فى أقطار الأرض . أقول فليقم كل مفكر فى الاسلام بفهم اللهم من هذه الآراء فى الاسلام وليعمم التعليم لأنه لاجية ولاسعادة للأمم لا بالعلم * وقيل فى المعنى ما الفضل إلا لأهل العلم انهم * على الهدى لمن استهدى أدلاء

وهناك يظهر المصلحون الذين يصلحون ذات البين بين أم الاسلام حتى يكونوا على الأقل أشبه بالممالك المتحدة بأمرىكا التى ليست عندها هاتان الآيتان أو كأم الألمان الذين لا يقرؤن هذه الآيات . اللهم انك أنت الذى زرعت النبات وخلقته الحيوان وخلقته الانسان وأعطيت كل شئ خلقه وهديته وجعلت الذكورة والانوثة فى الانسان رمزاً الى اتحاده أصلاً وغاية وألهمت أعماراً أن تصل لهذه الغاية بالبريد والجوى والأرضى

والطرق البرية والبحرية وأمت المسلمين قرونا وقرونا وقرونا ثم أنت الذى جعلت أمثال هذا التفسير فى الأمم الاسلامية والآراء التى تصدر من كبار الأمة فى عصرنا موقظات لشعوب الاسلام أن يدرسوا نظام الوجود ويعلموا التعليم كما قدّمنا ويبتدؤا يصلح ذات البين بين المسلمين

ومنى تعارف هذه الأمم كانت سببا فى التعارف العام وأعلى الأقل قبلت هذا من المصلحين فى جميع الأمم فاصلاح ذات البين المذكور فى هذه الآية يتقدمه دروس العالم . فاذا كنا نرى اننا نطلب منا التعارف العام بآية الحجرات ونداء الله للناس جميعهم قبل الأولى علينا صلح ذات البين بيننا الذى هو فى هذه الآية فانظر كيف كان التعارف العام لسائر الناس والصلح الخاص بين الأمم الاسلامية . ولا جرم أن الصلح والمودة أخص من التعارف العام . وهذا عجيب إذ وضع فى كل آية ما يناسبها فالتعارف للعموم والمصالحة للخصوص أى خصوص الأمم الاسلامية اللهم ان المسلمين لم يعملوا اليوم لأخص الأميرين فضلا عن أعجمهما ولن يوقفهم إلا أن يتذكر عقلاؤهم فى أمثال ما نكتبه فى هذا التفسير . اللهم انك أنت الذى حكمت على الانسان أن يحتاج الى الطيور فى أوكارها لتتقى له الحشرات الآكلات لزراعته كما فى قردان والغراب وغيرهما مما مر ذكره فى سورة المائدة فى مقدماتها وهكذا العنكبوت الآتى فى سورة واحدة وقلت فى سورة الأنعام - وما من دابة فى الأرض ولا طائر فساكنك جعلت هذه المخلوقات الحية كأسرة واحدة وقلت فى سورة الأنعام - وما من دابة فى الأرض ولا طائر يلبس بجناحيه إلا أم أمثالكم الخ - فجعلتها أمما أمثالنا ثم أبنت فى العلوم فى الشرق والغرب أننا ملزمون بالمحافظة عليها لتساعدنا فى بقاء نباتنا . فالطيور مساعدات وذوات الأربع من البهائم والأنعام مساعدات فهذه أم أمثالنا فلنحافظ عليها لأجل حياتنا ومعاشنا . وإذا كان هذا شأننا مع الحيوان الأعجم فهاتين أولاه مع الانسان العام علينا أن نلصق التعارف معه كما نتعرف بالحيوان وندرسه ثم ههنا فى هذه السورة أتيت لنا بأخص من ذلك وهو صلح ذات البين بيننا

اللهم ان الأمم الاسلامية اليوم فى قصور معيب وقصير مخجل . فلا يهتمون اتفقوا . ولا مع الأمم تعارفوا ولا للأنم الحيوانية درسوا . ثلاث درجات جهلوا . درجة الحيوانية والاسلامية والانسانية المذكورات فى الأنعام والانتقال والحجرات على هذا الترتيب . وأخص هذه الدرجات ما نحن بسدده الآن فى هذه السورة وهذا هو تفسير آياتنا التى نحن بسددها وهى - وأصلحو ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله - وهذه أول الدرجات اعتقادا وعملا ويلها التعارف العام المذكور فى الحجرات ويلها دراسة الأمم الحيوانية على اختلاف أنواعها . هذا هو الذى يجب على المسلمين فليدرس ولينظر

(مافوق للمادة)

(تذييل لهذا المقام)

قال صاحبى لقد قلت ان هناك نظرا يؤدى الى مافوق الامور المادية فاعنى هذا وهل الانسان يرتفع عن المادية فى هذه الأرض . قلت اعلم أننا نحن فى نفوسنا فى هذه الحياة بنزعة شريفة الى حال عالية وذلك كما فى هذا المقال يتعالى الانسان عن ملابس الأجسام الى أقصى مرام . فنبذنى وعاك الله ألم أين لك أن كل عالم بعلم قد حصر عقله فيه . فعالم الهندسة يبحث عن الأشكال وتناجها . وهكذا علماء الزراعة لا يدرسون إلا ما يخص ما هم فيه كهؤلاء الذين يقتلون الحشرات . ان هؤلاء لا يستلنون للذة التى يجدها صاحب العلم العام . ان الانسان على الأرض مغلوب على أمره خاضع لهذا الجسم يسى لقوته ولخفته فنشغل ذلك عن النظر العام والتفكير فى بديع صنع الله . وهذا التفكير هو لب الدين الاسلامى قال تعالى - الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض -

وقد اصطفى الله أناسا وهم الأنبياء والحكماء فلم نزعهم الى النظام العام فاذا نظرنا فى أمثال هذه الحشرات

وفي سعادة الأم وشقاوتها وفي نظام السموات والأرض . وفي الحياة والموت . وفي التقطع والجذب والحبب كانوا عند ذلك النظر كالجهردين عن هذه المادّة . اللهم ان عقولنا التي تمسّت في أجسامنا قد حبست عن عالمها الجليل

ان هنا نظاما أدركناه وهذا النظام استوى فيه ما يؤلمنا وما يسرنا فان حشرات الهلاك وحشرات الحياة قد ساعدهما الله وحفظهما ورزقهما . إذن نظام هذا الوجود الذي نعيش فيه تكافؤ الخير والشر والضرر والنفع ولذلك نجد هندا موتا وحياة . امرأة تلد وملك يقبض الأرواح . فهنا تعاون بين الحياة والموت والخير والشر ونحن بذلك نمتحنون . لو كانت العاطفة الانسانية كاملة لاستوى عندها الموت والحياة والخير والشر . ان نظام الوجود سادى بين الأمرين ونظام الوجود محكم . ان العقل الانساني متى قرأ الحكمة عرف أن هذا النظام جميل وأن الموت والحياة والخير والشر ضروريان لنظام هذا الوجود . ومع هذه الحكمة التي يعرفها نراه يحزن ويفرح وهذا قصص مشين مزربنا دال على قصصنا في هذا الوجود ولعلنا في عالم بعد هذا يتسادى عندنا الخير والشر فتكون عواطفنا سائرة على نظام عقولنا . اللهم ان العواطف لا تكون كاملة إلا اذا كانت جارية على نسق نظامك العالي ونحن اليوم على الأرض أطفال في أحوالنا ونحن سائررون الى هذه الغاية حتى توازى عواطفنا نظامك ونكون - على سررمقابلين - لاهم ولاحزن ونكون راضين رضاء تاما بنظام هذا الوجود الذي هو على أتم نظام . ان الانسانية الجاهلة اليوم سترتني اما في الأجيال الآتية واما في عالم الأرواح . ولاسبيل لسعادة الانسان إلا بالاتحاد العام والوئام التام بين الأرواح بحيث يكونون في العالم الروحي متحدين متحابين وتزول الفوارق بينهم . فليكن المسلمون اليوم مبتدئين بصلح ذات البين بينهم ثم يقيمون ذلك بالتعارف العام بقدر الامكان حتى يعم الإصلاح ويوم القيامة يوضع الناس في مراتبهم وأحوالهم إما في نعيم وإما في عذاب

ان صلح ذات البين والتعارف العام لا يتم من الأنوار التي يقذفها الله في قلوب الخواص من عباده لتهتدى الأم ويستنير الوجود

قال صاحبى اضرب لي مثلا لهذه الصفة العالية . قلت ان مثلها كمثل الطبيب فانه أفضل راحم للمريض يقطع عضوه وهو رحيم فليس يكون المريض منتفعا بالطبيب حتى الانتفاع إلا اذا أدرك الغرض من عمله فالطبيب برحمة لا يبالي بالآلام التي تمرى للمريض من جراء تعاطي الدواء . هكذا الله تعالى والعوالم التي تتولى نظام هذه الدنيا يريدون الإصلاح العام ولا يبالون بحشرة تأكل الزرع وطاعون عام وأمراض فائكة لأنهم يدبرون التدبير العام فالأرض كلها أشبه بانسان واحد . فموت أمة وحياة أخرى وسعادة أمة وشقاوة أخرى أشبه بما يعترى الانسان من حلق شعره وتقليم أظافره تارة وتطويلها أخرى ومرض عضو ومحنة أخرى فنظر العالم الأعلى الذي يتلقى الأمر عن الله هو هذا النظر . فقال من أين أتى لك هذا القول . قلت أنا لم أقلد أحدا وإنما هذه خواطر هجمت على النفس ونفوسنا لها اتصال بعوالم أخرى . فانا أحسن الآن بأن هذا المعنى حق وأن هناك عوالم أرق منا نظرها للأرض هو هذا النظر لأنني أنا وأنا في هذه الأرض أجد في نفسى سرورا ولذة وانتزاعا عند ادراك نظام هذه الحشرة الفائكة بأشجارنا للمهلكة لزرعنا فلماذا هذه اللذة وكيف أدركتها نفسى كما أدركت وسرت بنظام الحشرات اللاتي تكون سببا في اقتراح النبات . فاذا كانت نفسى على هذا الخطأى تسر بحسن النظام سواء كان لشهوتها أولفتها فهذا دليل أن هناك عوالم هنا دأبها تشرف على عملنا وتجعله أمامها كأنه مدرسة أوسوان لاتفعل فيه إلا المصلحة العامة

ان سرورنا بالنظام العام وابتهاجنا به سعادة وبهجة وجمال . يقال وهل السرور بذلك واللذة تكون لكثيرين أهل العلم وهل هذه دأمة . قلت . كلا . ان نفوس الحكماء تشربها في أوقات قليلة ثم تغلب

عليهم العوالم الأرضية فيحزنون ويفرحون كبقية الناس وإنما يسألون بالحكمة تارة وبلرضا أخرى . فلما علم الاحساس بالأم فهذا غير معقول . اللهم اذا ذهبل الانسان ذهولا علميا أودينا أشبه بذهول المتوهم (بافتح) الغناطيسي

ولقد شرح هذا الامام الغزالي في الاحياء فاقرأه هناك في (باب الحب) ويشير الى هذه المرتبة قوله تعالى - إن ذلك في كتاب إن ذلك على الله يسير . لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم - فمن أيقن أن الله هو الذي أعطاه ومنه فان ذلك يخفف الألم ومع مداومة والصبر يصير الألم كالمدوم . قال صاحبي مالم يخص هذا الموضوع كله . قلت نحن في تفسير - وأصلحو ذات بينكم - فدرنا حشرة (المبسكس) وهي تؤذي الأشجار وتمدى أشجار الأم الشرقية بعد القرية وقد حفظها الله هذه الغاية وذلك يوجب تعاون الأم جميعا لاشتراكهم في الضراء . وأتى هذه الحشرة لاحتياج لذكر وكذلك بعض النبات فيه الذكورة والانوثة معا وهكذا الخنا من بني آدم فالذكران والاناث في الام متحدون أصلا وغاية والله يقول - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - فافترقهم لإلّا يجمعهم فرق الشعوب والقبائل وها هو ذا الآن يجمعهم كما فرق الذكر والأنثى وجمعهم وهذا الآن واجب على حكماء أمة الاسلام وأخص من ذلك صلح ذات بينهم . ثم ان هذا النظر شريف وعال وحكيم إذ يجعل للانسان منزلة ملكية عالية لأنه ينظر للعوالم فنظر الحكميم والملك ويحب الله ويحب هو الله تعالى لأن الحب على قدر العلم والتفكير والتبصر . قال ان الحشرة المذكورة تفرز مادة على نفسها لتحفظها من الجوع . قلت فالتدتها عظيمة جدا . انها تعطينا درساً أن جسم هذه الحشرة قد اكتفى بنفسه ففرز منه نفس المادة التي تحفظه من الجوع تجلود الأنعام وأشعارها وأوبراها فهي كلها نسيج أجسامها . هكذا الانسان له نفس معذبة بالأطوار والأحوال والجهل فبماذا يكسوها فيحفظها من الهوان . لاسيلى الى ذلك إلا بأن تفرز النفس مادة تحفظها ولا تفراز لها إلا العلم والعمل فكل عمل وكل علم يرجع الى النفس فيعطيا قوة ولا جرم أن النظر العام الحكمي الذي نحن فيه الآن هو السند الأقوى والمقام الأعلى وكلما زاد الانسان اتساعا في النظر والحكمة اشتدت قوته الروحية وزعاته الفكرية وأميله الملكية واذن يصلح ذات البين ويكون سببا في تعارف الأم في الأقطار

(تذكرة)

سترى أيها الذي ان شاء الله في سورة الحجرات عند قوله تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - كيف كان خلق الذكر والأنثى في العالم الانساني متساويين تقريبا وكيف كانت عقول الناس واستعدادهم موزعات على الأفراد بحسب الحاجة العامة للنظام المطلوب . وكيف كان ذلك موجبا لتعاون الأم عموما . وكيف كان اختلاف استعداد الأرض واختلاف استعداد العقول بوجوب ذلك وهكذا من المباحث التي وضعتها في كتابي (أبن الانسان) ولخصه العلامة ستيلانه الفيلسوف الطلياني في مجلة العلوم الشرقية . وهكذا ذكره الاستاذ البارون (كراديفو) في كتابه (مفكرى الاسلام) وسترى ذلك التلخيص هناك وما بعده وما كنت لأعلم أن ذلك الكتاب كله داخل في معنى تلك الآية (تبصرة في كتاب (أبن الانسان) الآتي في سورة الحجرات ومناسيته لما هنا وبين أن ملخص الآية هناك . وكيف كانت سورة الحجرات فيها الأمران معا (الصلح بين المسلمين . والتعارف بين جميع الأمم) اعلم أيها الذي أتى أول ما خطر لي تأليف كتاب (أبن الانسان) كنت أفكر في تعداد الصكوك والالاف على سطح الكرة الأرضية فوجدت أن هذا العدد متقارب في كل بلدة وقرية ومدينة وأمة وشرق وغرب فأخذ في الهجب كل مأخذ وقلت في نفسي كيف يتساويان ولم كانا على قدر الحاجة أليس ذلك بعناية

خاصة وعسى أن تكون جميع الصناعات والعلوم قد جعلت لها استعدادات في الفطرة كما ظهر ذلك في الذكورة والانوثة بحث هذا الموضوع بحثا كثيرا . ورأيت أن الاذكاء يملون وأصحاب الاجسام العملية يكثرون على مقتضى المطلب . ثم نظرت الى نفس الارض فوجدتها مختلفة البقاع استعدادا للمنافع المختلفة ثبتت في نفسى أن هذه الدنيا وضعها عجيب من حيث الارض ومنافعها والناس واستعدادهم فألفت الكتاب وانشر في أوروبا بلا قوة منى لأنى ليس لى معينون في هذا لأن الشرق ليس له عهد بعمل مثل هذا . وذكرت في الكتاب أن الناس لاهنأ لهم عيش إلا اذا استخرجوا جميع القوى في الانسان وفي الأرض ولايم هذا إلا بأن يصكون الناس كأسرة واحدة . ولما عرف هذا أهل أوروبا قرتظوه ولخصوه كله وسترى في سورة الجبرات ملخص الكتاب بقلم الكتاب الاوروبين . انظر الى سورة الجبرات ترهناك آيتين (الأولى) - انما للؤمنون اخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحون - (الثانية) - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إلخ - فالآية الأولى تتفق مع ما هنا فالسالمون يكون بينهم الصلح والمودة ثم هم بعد ذلك يتعارفون مع غيرهم . ان في الجبرات الأمرين معا فأولهما هو ما في هذه السورة من الصلح بين المسلمين . وثانيهما هو التعارف العام . وأهم ما في هذا المقال أن آية التعارف هي ملخص كتاب (أين الانسان)

الأثرى وعاك الله أن مسألة الذكور والاناث التي في أول الآية هي ههنا التي كانت أول ما فكرت لظهور الكتاب وأن مسألة التعارف التي في آخرها هي بعينها التي قررتها في آخر الكتاب . أفلا تتعجب معى أن يكون هذا الكتاب تفسير الآية واحدة من القرآن وتلك الآية متممة للآية هنا . فان السلام العام يحتاج (لأمرين) صلح خاص بين المسلمين واتحاد مع الأمم في الأعمال العامة . وانظر كيف كانت آية الصلح بين المسلمين جاءت في هذه السورة التي هي مقدمة في الترتيب على تلك السورة وأيضا هي في الجبرات أيضا مقدمة ذلك هو العجب الذي ستره وانحها هناك وهذا يدعو للمسلمين الى (أمرين) صلح بينهم وتعارف مع الأمم وقد ابتأ ثانيهما وشرع عقلاء المسلمين في أولهما فليشر للمسلمون بعدنا . وهذه من عجائب ومجربات القرآن في هذا الزمان اه

(كيف قصر المسلمون في قوله تعالى - وأصلحوا ذات بينكم -)

ان المسلمين ينقصهم الرق في كل شئ . ان المودة لانكون إلا بعم ومادام العلم قليلا كانت المودة ضعيفة بل هي معدومة . لازرى بين المسلمين اليوم مودة كالتى نراها بين الأمم الأخرى . نعم المسلمون مودتهم محبوة وليس يظهرها إلا الحركة العلمية والعملية . وفى ليحزننى ألا أقرأ للمسلمين مثل ما قرأته اليوم ٢١ يناير سنة ١٩٢٧ أن أول عبادته جرت (بالتلفون) الذى لاسلك له جرت يوم ٧ يناير المذكور بين صاحب جريدة (النيويورك ورلد) وبين رئيس تحرير (الدبلى اكسبريس) بلندن وبينهما ثلاثة آلاف ميل أي نحو من الدائرة المحيطة بالأرض . وقد تبادلوا التحيات والاخبار عن جو البلدين (نيويورك ولندن) وأخفت صورة كل منهما وهو في بلده وأرسلت صورة الأول حالا بطريق اللاسلكى وهكذا صورة الأمواج عند تكلمه ونشر هذا كله في جريدة (الدبلى اكسبريس)

هذه هي مودات القرينة والأمريكان . أيها القارى لهذا التفسير فكر فيها أقول وقل لى هل سمعت مثل هذا بين مصر وبغداد أو بينهما وبين الاستاة والافغان أو بينهما وبين شمال أفريقيا . كلا . فهذه أهم أقمعها صغار العلماء عن العلوم وعن الصناعات لجهلوا العالم التى نعيش فيه وجهلوا أنفسهم . وسيكون هذا التفسير من مبادئ النهضة العلمية والعمل بعد العلم . انتهى

(فريدة مشرقة في سورة الانفال والتوبة ثم القتال والفتح والحجرات)

ومن عجائب القرآن أن ذكر الصلح جاء قبيل الكلام على القتال والنصر في هذه السورة (ذلك) لأن قتال المتوَلَّين لا بعد اتفاق المجاهدين كما قدمنا فاذا باغضوا فلا قتال ولا نصر . والظر الى سورة الحجرات التي بعد سورة القتال ثم سورة الفتح كيف ذكر فيها الصلح بين المسلمين والتعارف بين الامم . كأنه يقول هنا لا جهاد الا بعد اتفاق الامة واتحادها . ويقول هناك اذا جاهدتم وفتحت البلاد فعليكم (أمران) صلح فيما بينكم شامل كما كنتم قبل القتال ثم تعارف مع الامم وتكون النتيجة هكذا صلح دائم قبل الحرب وبعدها في الامة . ثم انكم اذا ملكتم الامم فتعارفوا مع دوام الصلح . هذا ما يؤخذ من ترتيب السور والآيات والله على ماقول وكيل . انتهى الكلام على القسم الاول

(القسم الثاني)

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ * يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ * وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ * لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِرُونَ * إِذْ تَسْتَثْنُونَ رَبِّكُمْ فَاَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * إِذْ يُشَكِّكُمُ النَّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهَّرَكُمْ بِهِ وَيُنْزِلَ بِهِ عَلَيْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ * إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّثُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَالِقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْقَابِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَمُ فَذُوقُوا وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُومُوا الْأَذْيَارَ * وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُثَبِّتَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * ذَلِكَمُ وَأَنَّ اللَّهَ مُوْهِنٌ كِيدِ الْكَافِرِينَ * إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ *

(مقدمة في سبب غزوة بدر)

روى أن أبا سفيان بن حرب أقبل من الشام في غير قريش في أربعين راكبا من كفار قريش منهم عمرو بن العاص ومعهم جال تحمل عطرًا وميرة ويزا (١) حتى إذا كانوا قريبًا من بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يومًا في السنة فبلغ النبي ﷺ خبرهم فقال لأصحابه هذه غير قريش فيها أموالهم وحرصهم على الخروج إليهم خف بعضهم وقتل بعضهم فلما سمع أبو سفيان بمسير رسول الله ﷺ إليه استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة وأمره أن يأتي قريشا يستفزهم ويخبرهم أن محمداً في أصحابه قد عرض لعيرهم فخرج ضمضم سريعاً إلى مكة وكانت عائكة بنت عبد المطلب قد رأت رؤيا قبل قدوم ضمضم مكة بثلاثة أيام أفزعها فأخبرت بها أباها العباس بن عبد المطلب قالت رأيت راكبا أقبل على بعيره حتى وقف بالأطح ثم صرخ بأعلى صوته قائلاً ألا فانقروا يا آل غدر إلى مصارعكم في ثلاث فأرى الناس قد اجتمعوا إليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فبينما هم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة فصرخ مثلها بأعلى صوته ألا فانقروا يا آل غدر إلى مصارعكم في ثلاث ثم مثل به بعيره على رأس أبي قيس فصرخ مثلها ثم أخذ صخرة فأرسلها فأقبلت تهوى حتى إذا كانت بأسفل الجبل ارفضت فما بقي بيت من بيوت مكة ولادار من دورها إلا ودخلها منها فلقة فقال العباس والله إن هذه الرؤيا فظيمة فاكتمها ولا تذكرها لأحد ثم ذكر العباس الرؤيا للوليد بن عتبة واستكتمه إياها والوليد ذكرها لأبيه عتبة وفتنا الحديث . قال العباس فعمدت أطوف بالبيت وأبوجهل ابن هشام في نفر من قريش يتحدثون برؤيا عائكة فلما رأني أبوجهل قال يا أبا الفضل إذا فرغت من طوافك فأقبل البناء قال العباس فلما فرغت من طوافي أقبلت إليهم فقال لي أبوجهل يا بني عبد المطلب متى حدثت هذه النبوة فيكم . قلت وما ذلك . قال الرؤيا التي رأت عائكة . قلت وما رأت . قال يا بني عبد المطلب أما رضيتم أن تنبأ رجالكم حتى تنبأ نساؤكم لقد زعمت عائكة في رؤياها أنه قال ﴿ انقروا في ثلاث ﴾ فستربص بكم هذه الثلاث فإن يك ما قالت حقاً فسيكون وإن تمض الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتاباً بأنكم أكذب أهل بيت في العرب . قال العباس فأنكرت أن تكون عائكة رأت شيئاً ثم تفرقنا فشايع قول أبي جهل في الناس فلم يبق امرأة من بني عبد المطلب إلا أتتني فقلن أقررتم لهذا الفاسق الخبيث أن يتبع في رجالكم حتى تناول النساء وأنت تسمع فأين الغيرة فاحتدم الغيظ في صدر العباس وأقسم أن يتعرض له ويقتص منه قال ففدت في اليوم الثالث من رؤيا عائكة وأنا حديد مغضب أرى أني قد فاني شيء أحب أن أدركه منه . قال فدخلت المسجد فرأيت فوائده أني لأمر نحوه أن تعرضه ليعود لبعض ما قال فأنقعه به إذ خرج نحو باب المسجد يشتد . قال العباس فقلت في نفسي ماله لمنه الله أكل هذا فرقامني أن أشأته قال فإذا هو سمع ما لم أسمع سمع صوت ضمضم بن عمرو وهو يصرخ ببطن الوادي واقفاً على بعيره وقد جدد بعيره وحول رحله وشق قمحه وهو يقول يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة (تقدم معناها) هذه أموالكم مع أبي سفيان وقد عرض لها محمد في أصحابه ولا أرى أن تدركوها الغوث الغوث قال فشغله عني وشغلني عنه ما جاء من الأمر فخرجت قريش سراعاً ولم يتخلف إلا أبو لهب وقد بعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة وخرج رسول الله ﷺ في أصحابه لليال مضت من شهر رمضان حتى بلغ وادياً يقال له (ذاقرد) فأناه الخبر عن مسير قريش لينعوا عن عيرهم فسار رسول الله ﷺ حتى إذا كان بالروحاء أخذ عينا للقوم فأخبره بخبرهم وبعث رسول الله ﷺ عينا له يدعى (أريقط) فأناه بخبر القوم وسبقت العير رسول الله ﷺ فجاء الوحي - إن الله وعدكم إحدى الطائفتين أنها لكم - أما العير وأما قريش فكانت العير أحب إليهم فاستشار رسول الله ﷺ

(١) وهذا هو معنى اللطيمة

أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له أنا أخرنا العير فرقة عليهم وقال إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله ﷺ فقال أبو بكر فقال وأحسن وكذلك عمر والمقداد بن عمرو اذ قال يا رسول الله امض لما أمرك الله فنحن معك والله ما نقول كما قالت بنو إسرائيل لموسى - اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون - ولكن نقول اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون الخ فدعا له رسول الله ﷺ بخير ثم قال سعد بن معاذ من الأنصار فأحسن في المقال فسر رسول الله ﷺ بقول سعد ونشطه ذلك فقال سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله عز وجل وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم • روى مسلم عن أنس بن مالك أن عمر بن الخطاب حدثه عن أهل بدر قال إن رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس يقول هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا إن شاء الله تعالى حتى انتهى إليهم فقال يافلان بن فلان ويافلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فإني وجدت ما وعدني الله حقا • فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها • فقال ما أتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شئ فذلك قوله سبحانه وتعالى - وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم - يعني طائفة أبي سفيان مع العير وطائفة أبي جهل مع النفير • إذ اعترفت أيها الذي هذه المقدمة الوجيزة فما أسهل تفسير الآيات

يقول الله الأنفال ثابتة لله والرسول مع كراهتهم لذلك ثباتا مثل ثبات إخراجك ربك من بيتك يعني بالمدينة لأنها مهاجرة ومسكنه أو بيته فيها مع كراهتهم وهذا قوله (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) وإن فريقا من المؤمنين لكارهون (أى أخرجك في حال كراهتهم) مجادلونك في الحق (في إيدارك الجهاد بظاهر الحق) لا يثارهم تلقى العير عليه (بعد ما تبين) أنهم ينصرون أيها توجهوا بأعلام الرسول ﷺ (كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون) أى يكرهون القتال كراهة من يساق إلى الموت وهو يشاهد أسبابه وكان ذلك لقلّة عددهم وعدم تأهبهم • إذ روى أنهم رجاله وما كان فهم إلا فارسان • وفيه إيماء إلى أنهم كانوا فرعين رعبا (واذكر) إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم (وقوله - أنها لكم - بدل من - إحدى - (وتودّون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) يعني العير إذ لم يكن فيها إلا أربعون فارسا فتمنوها وكرهوا النفير والشوكة الخلة مستعارة من واحدة الشوك (ويريد الله أن يحق الحق) أن يثبت ويعلبه (بكلماته) الموحي بها في هذه الحال (ويقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم يعني انكم تريدون أن تمسحوا مالا ولا تلقوا مكروها بملاقاة العير والله يريد إعلاء الدين وإظهار الحق بملاقاة النفير فعل مافعل (ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون) ذلك • واعلم أن رسول الله ﷺ نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلثة فاستقبل القبلة ومدّ يديه يدعو اللهم أنجز لى ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصاة لاتعبد في الأرض فإزال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا نبي الله كفّاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك • وأيضا كان الصحابة يقولون (ربنا انصرنا على عدونا أغثنا يا غياث المستغيثين) وذلك لما علموا أنه لا محيص من القتال وهذا قوله تعالى مبذلا من قوله - إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين - (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى معدكم) أى بأنى (بأنف من الملائكة مردفين) بكسر الدال وفتحها أى متبعين فهم على الأول كانوا ساقا الجيش وعلى الثاني كانوا مقدمته • ويقال ردفه إذا تبعه وأردفته إياه إذا تبعته (وما جعله الله) أى الامداد (الا بشرى لكم) أى الإشارة لكم بالنصر (ولطمأن به قلوبكم) فيزول ما بها من الوجع قلتم ذلكم • وظاهر الآية يفيد أنهم لم يقاتلوا (ولذلك) قال بعض العلماء إنما كانوا يكتفون السواد ويشتمون المؤمنين

والأفلاك واحد كافي في إهلاك أهل الدنيا • ويقول بعضهم انهم قالوا يوم بدر ولم يقاتلوا في سواء من الأليم وهناك روايات وردت في نزولهم يوم بدر وقاطعهم لا تطيل بذكرها هنا (وما النصر الا من عند الله) أيها المؤمنون فتقوا بنصره ولا تتكلموا على قوتكم وشدة بأسكم وما كثرة الجيوش ولا امداد الملائكة ولا قوتكم وكثرتكم الا وساطة لا تأخر لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بقدرها (ان الله عزيز) قوى منيع لا يقهره شيء (حكيم) في تدبيره ونصره بنصر من يشاء ويخذل من يشاء • ولما كان المسلمون قليلي العدد وكان أهل مكة كثيرا عددهم اعتراهم الخوف على أنفسهم أن يفلتوا ويهربوا • وما زاد الطين بلة أن المسلمين نزلوا ذلك اليوم (يوم بدر) على كثيب رمل أعفر تسوخ فيه الأقدام وحوافر الدواب وكان المشركون قد سبقوهم الى ماء بدر فنزلوا عليه وأصبح المسلمون على غير ماء وبعضهم محدث وبعضهم جنب وأصابهم العطش فوسوس لهم الشيطان وقال تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبي الله وأنتم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصالون محدثين ومجننين فكيف ترجون أن تظهروا على عدوكم • فهذه أمور خمسة (الأول) الخوف من غلبة العدو (الثاني) ما أصابهم من الحدث والجنابة والعطش (الثالث) وسوسة الشيطان لهم وكيف يكونون على الجوع وهم بهذه الحال (الرابع) عدم الوثوق وزلزلة القلوب (الخامس) أن الأقدام لا تثبت في ذلك السكيب الأعفر الذي لاماء فيه فلذلك أكرمهم الله بإزالة الخوف في قوله بدلا ثانيا من - بعدكم - (إذ يشيكم النعاس أمنة منه) النعاس النوم الخفيف - أمنة منه - أي أمانا من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم وهو مفعول لأجله (وذلك) أن الخائف على نفسه لا يأخذ النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلا على الامن وإزالة الخوف وكان ذلك النوم نعمة في حقهم لأنه كان خفيفا بحيث لو قدم العدو لعرفوا وصوله اليهم وقدروا على دفعه عنهم • وهذا كالمعجزة لاسما اذا كان ذلك النعاس وقع دفعة واحدة فناموا كلهم مع كثرتهم كما قيل • وحصول النعاس لهذا الجوع العظيم مع وجود الخوف الشديد أمر خارج عن العادة فهذا هو الأمر الأول من الامور الخمسة وهو الامن المزيل للخوف • وأشار الى الثاني وهو ما أصابهم من الحدث الخ بقوله (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) فانزل عليهم المطر فطهروا واغتسلوا من الجنابة والحدث • وأشار الى الثالث وهو الوسوسة بقوله (ويذهب عنكم رجز الشيطان) أي وسوسته (وذلك) أنهم أمطروا ليلا حتى جرى الوادي واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا وتلبد الرمل الذي بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الأقدام وزالت الوسوسة والاضطراب • وأشار الى الرابع بقوله (وليربط على قلوبكم) بالوثوق بخلق الله • وأشار الى الخامس بقوله (ويثبت به الأقدام) أي بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل أو بالربط على القلوب حتى تثبت في المعركة • فهذه هي الامور الخمسة التي أنعم الله عليهم بها لإزالة ما ابتلوا به من تقاعسها • واعلم أن هذه القصة اشتملت على ثلاثة أقسام (الملائكة والمؤمنين والكافرين) فهنا أخذ سبحانه يشرح لكل طائفة ما يناسبها • فقال في الطائفة الأولى وهم الملائكة (إذ يوحى ربك) بدل ثالث من - اذ بعدكم - (الى الملائكة أئني معكم) في اعانتهم وتكثيهم وهو مفعول يوحى (فتجروا الذين آمنوا) بالبادرة وقوا قلوبهم • ولقد تقدم في هذا التفسير في مواضع كثيرة أن السنة والعلم الحديث في أمريكا وأوروبا على اتفاق أن الأرواح الشريرة وهي الشياطين لها قوة تلقى بها الوسواس في قلوب بني آدم وتثير فيها الشر وهكذا للملائكة قوة الإلهام بالتخير في قلوب الناس • فالأول وسوسة • والثاني الإلهام فهذا هو التثيت ومنهم التبشير بالنصر والظفر وربما تعدى ذلك القلب الى الظهور عيانا نادرا كما في هذه الفزوة • قيل كان الملك يمشي في صورة رجل أمام الصف ويقول (ابشروا فان الله ناصركم عليهم) ومن صور التثيت قوله تعالى للملائكة قولوا للمؤمنين (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) أي الفزع ثم خاطب الله المؤمنين قائلا (فاضربوا فوق الأعناق) أي أعالي الأعناق التي هي للذبايح والرؤوس (واضربوا منهم كل

بنان) جمع بنانة وهي أطراف أصابع اليدين أى حزوا رقابهم واقطعوا أطرافهم فضرب الرأس به هلاك
الإنسان والبنان به يمكن الإنسان من مسك السلاح وحمله والضرب به فاذا قطع بنانه تعطل عن ذلك كله
(ذلك) الضرب (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أى بسبب مشاققتهم لها واشتقاقه من الشق لأن كل من المتعديين
فى شق خلاف شق الآخر (ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب) وعيد لهم بما أعد لهم فى الآخرة
بعد ما حاق بهم فى الدنيا (ذلكم) القتل والأسر الذى نزل بكم أيها الكفرة واقع (فنفقوه) عاجلا فى الدنيا
وأنه ليسير بالاضافة الى ما أعد لكم فى الآخرة من العذاب (وأن الكافرين عذاب النار) منصوب على أنه
مفعول معه كقولك مرت والنيل أى ذوقوا ما جهل لكم من العذاب مع ما جهل لكم فى الآخرة وقد وضع فيه
الظاهر موضع الضمر دلالة على أن الكفر هو السبب فى جمع العذاب العاجل مع الآجل . ولما انتهى الكلام
على خطاب الملائكة وما يتبعه شرع سبحانه يخاطب المؤمنين وهم الطائفة الثانية فقال (يا أيها الذين آمنوا إذا
لقيتم الذين كفروا زحفا) وهذا حال من الذين كفروا . والزحف الجيش الذى يرى لكثرة كأنه يزحف
أى يدب ديبيا من زحف الصبي إذا دب على إسته قليلا قليلا سمي بالمصدر . فالعنى إذا لقيتم الذين كفروا
كثيرا عدوهم (فلا تلوههم الأديار) بالانهزام فضلا عن أن يكونوا مثلكم أو أقل منكم أى إذا لقيتموهم
للقتال وهم كثير وأتم قليل فلا تقفروا فضلا عن أن تدانوهم فى العدد أو تساووهم . وهذه مزبة أولى المهم
العالية الذين يتكلمون على ربهم ولا يبالون بما يعترضهم من كوارث ومحن (ومن يولهم يومئذ دبره لامتحرقا
لقتال) يريد الكثرة بعد الفرار وتفرير العدو فانه من مكايده الحرب (أو متحيزا) منضما (الى فئة) الى جماعة
أخرى من المسلمين سوى الفئة التى هو فيها وهما حالان من فاعل يولهم للضمر (فقدباء بغضب من الله ومأواه
جهنم وبئس المصير) واعلم أن المتحيز يشمل من تحيز الى فئة بعيدة * لما روى ابن عمر رضى الله عنهما
أنه كان فى سرية بعثهم رسول الله ﷺ ففروا الى المدينة قال فقلت يارسول الله نحن القارون قال بل أتم
القارون وأنا فتتكم . واعلم أن أكثر أهل العلم يقولون ان المسلمين يحرم عليهم القار يوم الزحف اذا
كان العدو مثليهم فأقل أما اذا كان أكثر من مثليهم فانه يجوز القار وذلك لأن هذه الآية مخصوصة بما يأتى
فى قوله تعالى - الآن خفف الله عنكم - فأفادت الآية أن الواحد يثلب اثنين * قال ابن عباس من فر من
ثلاثة لم يفر من فر من اثنين فقد فر * وقال آخرون ان القار كان كبيرة يوم بدر . فأما يوم أحد يوم
حنين فقلخف الأمر فى الآيات كقوله فى الأولى - إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم -
وفى الثانية - ثم وليتم مدبرين . ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء . والقول بأن التولى ليس كبيرة
بعد غزوة بدر وأن المسلمين بعضهم فئة بعض فيكون القار متحيزا الى فئة فأما فى يوم بدر فلم تكن لهم فئة
ينحازون اليها فلما انحازوا انحازوا الى المشركين مروى عن الحسن وقتادة والضحاك . وأكثر أهل العلم على .
الأول كما قدّم فاذا كان المسلمون على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم أن يفرّوا منهم ويولّوهم ظهورهم
وان كان العدو أكثر من مثلى المسلمين جاز لهم أن يفرّوا منهم روى مجاهد أنهم لما انصرفوا عن قتال أهل
بدر كان الرجل يقول أنا قتلت فلانا ويقول الآخر أنا قتلت فلانا فنزل قوله تعالى - ان افتخرتم بقتلهم - (فلم
تقتلوهم ولكن الله قتلهم) يعنى بنصره اياكم وتقويتكم عليهم وامدادكم بالملائكة يمشرونكم ويلهمونكم
ويربطون على قلوبكم بل يكتفون سوادكم ويحاربون معكم على قول ثم ان جبريل قال للنبي ﷺ خذ
قبضة من تراب فارمهم بها فلما التى الجمعان تناول ﷺ كفا من الحباء عليه تراب فرمى به وجوه القوم
وقال شاهد الوجوه يعنى قبعت الوجوه فلم يبق مشرك إلا دخل فى عينه وفه ومنخره من ذلك التراب شئ
فانهزموا وتبعهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم . ومعلوم أنه ليس فى وسع أحد من البشر أن يرى كفا من
الحصى فى وجوه جيش فلا يتبقى عين إلا وقد دخل فيها من ذلك شئ فصوره الرمى صدرت من رسول الله ﷺ

وتأثيرها صدر من لغة عز وجل . فلهذا المعنى صح النبي والاثبات في قوله تعالى (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) يعني ان الرمية التي رميتها أنشأتم رمتها أنت على الحقيقة لأنك لورميتها لما بلغ أثرها إلا ما يبلغه أثر رمية البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم وعليه يكون فعل العبد مضافا إليه كدنيا وإلى الله تعالى خلقا فقد أثبت الفعل للعبد ثم قاء عنه وأثبت لله فقال - ولكن الله رمى - وإنما فعل ذلك ليهلك عدوكم (وليلى) وليعطى (للمؤمنين منه بلاء حسنا) عطاء جيلا أى وللإحسان إلى المؤمنين (وإن الله سميع) لنعلمهم (عليم) بأحوالهم (ذلكم) البلاء الحسن (وأن الله موهن) مضعف (كيد الكافرين) يعني مكرهم وكيدهم معطوف على - ذلكم - أى المقصود إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وإبطال حيلهم ومكرهم

(لطيفة)

قال أهل التفسير والمغازى لما نذب رسول الله ﷺ أصحابه انطلقوا حتى نزلوا بدرا ووردت عليهم رويلا قريش وفيهم أسلم وهو غلام أسود لبني الحجاج وأبو يسار وهو غلام لبني العاص بن سعد فأخنوهما وأتوا بهما رسول الله ﷺ فقال لهم ﷺ أين قريش قالوا هم وراء الكتيب الذي ترى بالصدوة القصوى والكتيب العققل فقال رسول الله ﷺ كم القوم قالوا كثير قال ما عددهم قال لا لندري قال كم ينحرون كل يوم قالوا يوما عشرة ويوما تسعة فقال رسول الله ﷺ القوم ما بين التسعمائة إلى الألف ثم قال لهما من فيهم من أشرف قريش قالوا عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو البحتري بن هشام وحكيم بن حزام ولحرث بن عامر وطعمة بن عدي والنضر بن حوث وأبوجهل بن هشام وأمية بن خلف ونيبه ومنبه ابنا الحجاج وسهيل بن عمرو فقال رسول الله ﷺ هذه مكة قد أقت اليكم أفلاذ كبدها فلما أقبلت قريش ورواها رسول الله ﷺ نقوب من العققل وهو الكتيب الرمل جاء إلى الوادى فقال (اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وغرورها تحادك وتكذب رسوك . اللهم فنصرك الذي وعدتني) فكان ما كان من النصر والفوز وإلى هنا انتهى الكلام على خطاب المؤمنين

ثم انه سبحانه خاطب الكافرين وهم الطائفة الثالثة فقال (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) أى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر عليكم وهو خطاب لأهل مكة لأنهم حين أرادوا أن ينفروا تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا (اللهم ان كان محمد على حق فأنصره وان كنا على حق فانصرنا) ولما اتفق الجمعان قال أبوجهل (اللهم أينما كان أجر (يعني نفسه ومحمدا ﷺ) قاطعا للرحم فأخذه اليوم . اللهم انصر أهدي الفئتين وخير الفريقين وأفضل الجمعين . اللهم من كان أجف وأقطع لرحمة فأخذه اليوم) ويطلق الفتح على الحكم أى ان تستحكموا الله على أقطع الفريقين للرحم وأظلم الفئتين فينصر المظلوم على الظالم فقد جاءكم الفتح يعني جاءكم حكم الله بنصرة المظلوم على الظالم والمحق على للبطل والمقطوع على القاطع • روى البخارى ومسلم أن عبد الرحمن بن عوف قال انى لواقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يميني وعن شمالي فإذا أنا بفلايين من الأنصار حديثة أسنانها فتمنيت أن أكون بين أضلع منهما فغمزني أحدهما فقال أى عم هل تعرف أبوجهل قلت لم فما حاجتك إليه يا ابن أختي قال أخبرت أنه يسب رسول الله ﷺ فوالذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الأعرج منا فذهب لذلك وغمزني الآخر فقال لي مثلها فلم أنشب أن نظرت إلى أبي جهل يجول في الناس فقلت ألا ترى هذا صاحبكما الذي تسألان عنه قال فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرا إلى رسول الله ﷺ فأخبراه فقال أيكما قتله فقال كل واحد منهما أنا قتله فقال هل مسحتما سيفيكما فقال لا فنظر رسول الله ﷺ إلى السيفين فقال كلا كما قتله ففضى رسول الله ﷺ يسلبه لهما والرجلان معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء رضى الله عنهما

فها هو ذا أبرجمل قد استفتح . وها هو ذا قد جاءه الفتح وحكم الله بقتله قال تعالى لكفار مكة (وان تنهوا) عن الكفر ومعاودة الرسول (فهو خير لكم) تضمنت سلامة الممارين وخير للمزليين (وان تعودوا) لمحاربته (نعد) لنصرته عليكم (ولن تقضى هنكم) ولن تدفع هنكم (فتتكم) جالسكم (شبا) من الاغناء (ولو كثرتم) فتتكم (وان الله مع المؤمنين) أى ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك . انتهى التفسير اللفظي للقسم الثانى من سورة الأنفال

وهنا خمس لطائف (الأولى) اقتحام الأخطار فى قوله تعالى - واذ يعدكم الله احدى الطائفتين الخ - (الثانية) أن هذا العالم الملقى خاضع لناموس العقول . وأن عمل القلوب مهيم على الأجساد . وعلو الهمة به تذلل الصعاب فى قوله تعالى - وما جعله الله إلا بشرى لكم - . (الثالثة) دقة للملاحظة والبحث الصادق فى أمور هذه الحياة فى قوله - اذ يفتشكم الناس أمانة منه - . (الرابعة) الثبات وقوة العزيمة أساس الأعمال فى هذه الحياة . (الخامسة) عدم الانحجاب بالنفس وترك الكبرياء فى قوله تعالى - وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى - . ولنبدأ بإيضاح هذه اللطائف الخمسة فنقول

(اللطيفة الأولى)

فيها استبان خلق اقتحام الأخطار ومقابلة الحوادث الجسام والأهوال الفخام والامور العظام بالجلد والصبر واختيار أعظمها قدرا وأشدّها بأسا وأعلاها شأنًا وأرفعها مقامًا وأسماها نظامًا وأبعدها سبيلا وأقومها قبلا ألا وهى الثنائى عن العير والمصارعة الى التغير واصطفاء أشرف الامور . ولعمري كيف يساوى ذلك الزاد والميرة وبعض البر والعطر الذى كان مع أبى سفيان ذاهبا الى مكة قتل صناديد قريش . لعمري ما أبعد الفرق ما بين رأس الأمر وأعلاه . وبين ذنبه وأدناه . فعلق الهمة فى النظر الى معالى الامور وأشرفها لالى أخسها وأحقرها . فلتكن همنا فى حياتنا الدنيا متوجهة الى أعلى الامور والتسكب هما يكتفى به الجمهور من العرض القليل والنفع المزدى اذا كان هناك ما هو أشرف وأجدر وأعلى وأكبر

(اللطيفة الثانية)

لقد اطلعت على حديث الملائكة . وكيف أرسلهم الله فى غزوة بدر . وكيف اختلف العلماء هل هم حاربوا مع المسلمين وظهروا بصورة بشرية وأسلحة حديدية وملابس عربية وقطعوا الرؤس وأزالوا النفوس أم هم اكتفوا بتكثير السواد واهداء البشارة للمحاربين . أم كان نزولهم على القلوب بالالهام والتبشير وتقوية الهمم كما أنهم يبطون هم الأعداء ويلقون فى قلوبهم الرعب . هذا كله قد تقدم ولكن الآية قد ذكرت قصارى الأمر وحجاده ومبدأه ومنتهاه وشرحت المقام وأزاحت اللثام وأذهبت الغمام . فهاذا قالت . جاء فيها قوله تعالى - وما جعله الله إلا بشرى لكم - فذكر ذلك على سبيل الحصر والقصر كانه يقول انما خلقتكم فى الأرض مختبرين وظهرتم عليها متمحين فليكم مقارعة الأبطال والطمع والتزال وما كان انزال الملائكة لتقدوا وهم يعملون . وتنكسوا وهم يتقدمون . وتناموا وهم مستيقظون تالله لم تخلقوا سدى فلا تقتحموا الردى بل خلقتهم متمحين وفى الأعمال مختبرين . وما انزال الملائكة عليكم إلا لتبشركم بالالهام وتبسط هم الأقوام ولو ثبت انهم قتلوا معكم أناسى لم يكن ذلك إلا ليشجعوكم لا ليقدموكم والا لذهبت فنيهة الاختبار ونخرجت من الحياة بلا اعتبار فلا منزل فى الآخرة إلا حيث الجهاد فى الحياة . ولا جهاد والملائكة قائمون مقامكم . مقاتلون عدوكم . مبدئون الأعداء وأتم نيام . وكلما كان العمل أشق كانت النتيجة أرقى والعاقبة أبهى والسعادة أعلى

ألا وان النية تسبق العمل والأعمال لاقية لها إلا بعزمت القلوب . فكما امتلأ القلب بالبشارة والآمال انتهجت الأعضاء بالأعمال . ان القلوب لعظيم سلطانتها قوية عزيماتها ففى صلحت صلحت الأعمال

ومنى جهل أو خبت أو نشاءت أو شكت أو ينست بطلت أعمال الجوارح . وكيف يعمل المأمور والآمر
خامد الأتقاس كثير اليأس . وكيف تهيج الأعضاء للعمل إذا كان القلب قليل الأمل ضعيف الحيل خائر
الزينة حائدا عن السن . هناك لاهل له يقاه . ولا تمر له رضاء

(اللطيفة الثالثة)

أنظر الى الامور الخمسة المذكورة في الآيات وكيف فصلها الله تفصيلا . فذكر هواجس القلوب وخواطر
الضائر ولم يدع قطرات السحاب للماطرات . ولا عطش القوم في الفلوات . ولا ثبات الأقدام في الطرقات
ولا انعاس القوم في لهجمات . فجعل لكل من هذه الحوادث حكمة إلهية ومتقربانية اشارة للعقول وتبصرة
للأفهام . كأنه قيل انظروا في أعمالكم اليومية وأحوالكم الانسانية وما يفتابكم من أمور طبيعية فتفقدوا
صفاؤها وتأملوا كبارها . واعلموا أن لكل منها نهجا صادقا وطريقا واحما فاعتبروا بكل منها وتدبروه
وتأملوا فيه واذكروه واعلموا أنه مامن صغير من الامور ولا كبير إلا وله نأ ومستقر علمه من علمه وجهله
من جهله . فإياكم أن تمر عليكم الحوادث من السحاب فلا تقيمون لها وزنا ولا تعرفون لها معنى وإذا
كنت قد ذكرت النعاس في غزوة بدر وجعلت لنزول المطر حكمة عملية ولثبوت الأقدام على التراب مكرمة
ربانية ولزوال وساوس الهواجس الشيطانية مزية حكمية . هكذا فلتكونوا في سائر أموركم مفكرين وفي
جميع أعمالكم ناظرين - وما تكون في شأن وما تملونه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كننا عليكم
شهودا إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك
ولا أكبر إلا في كتاب مبين -

(اللطيفة الرابعة)

هذه داعية الثبات مرقية المهمات . كيف لا وإن تحريم التولى يوم الزحف من أجل الامور قدرا
وأعظمها أثرا وأشرفها مقاما . وفيها احتقار الحياة في عظام المهمات . وعدم التولى يوم الزحف يكون
من آثاره قوة الزينة التي هي سر الحياة ومناط الكمال ونهاية الفضائل . ولقد ذكر القرآن الصبر نحو
(٧٠ مرة) وجعله مناط الأعمال . وعليه مدار السعادة في الحال والمآل . وأعظم الصبر ما كان في بذل
النفس في سبيل المجد الآخري والدينوي وشرف المقام

(اللطيفة الخامسة)

فيها التواضع وأن يعرف الانسان مقامه في الوجود فلا يفترب بما أتبع له من ظفر . وما أعطاه آياه القدر
ولا يلبس لباس الخيلاء . ويتبختر تبختر الحسنة . فإذا نال أمرا دينا أو دنويا فليرجع الى الله تعالى
ولا يكثر من الفرح بما آتاه - ان الله لا يحب الفرحين - . وليعلم أن الله هو الذي أعطاه ولا حول ولا قوة
إلا بالله - ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير - لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم -
وهذا آخر الكلام على القسم الثاني من سورة الأنفال

(القسم الثالث)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّبِعُوا نَسْمُونَ * وَلَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الَّذِينَ لَا يَسْمَعُونَ
* وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ، وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ
وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعِقَابِ * وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخطفَكُمْ
النَّاسُ فَأَوَّكُوا * وَأَيَّدَكُمْ بِبَضْعِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ * يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخَوْفُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخَوْفُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَاعْلَمُوا أَنَّمَا
أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ
يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ *

(تفسير بعض الألفاظ)

قوله (ولا تتولوا عنه) أى عن الرسول (وأنتم تسمعون) القرآن والمواظع سماع فهم وتصديق (كالذين
قالوا سمعنا) أى كالكفرة أو المنافقين الذين ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) سماعا ينتفعون به فكأنهم
لا يسمعون رأسا (لأن شر الدواب عند الله) شر ما يدب على الأرض أوشر البهائم (الصم) عن الحق
(البكم الذين لا يعلقون) إياه . عديم من البهائم ثم جعلهم شرها لأنهم أبطأوا ما ميزوا به وبه فضلا (خيرا)
أى سعادة كسبت لهم أو انتفاعا بالآيات (لأسمعهم) سماع قهم (ولأسمعهم) وقد علم أن لا خير فيهم (لتولوا)
ولم ينتفعوا به وارتدوا بعد التصديق والتبوع (وهم معرضون) لعنادهم (استجيبوا لله وللرسول) بالطاعة
(إذا دعاكم) أفرد الضمير هنا كما سبق في قوله تعالى - ولا تتولوا عنه - لأن ذكر طاعة الله والاستجابة له
للتوطئة والتنبيه على أن طاعة الله واستجابته من طاعة الرسول . وأيضا إن دعوة الله تسمع من الرسول (لما
يحْيِيكُمْ) من

(١) العلوم الدينية لأنها تحيى القلوب والجهل موت • قال الاول

لا تنجبن الجهول حلتة • فذاك ميت وثوبه كفن

(٢) وما يورثكم الحياة الأبدية في النعيم الدائم من العقائد والأعمال

(٣) وما يورث بقاءكم أحياء في هذه الحياة الدنيا وهو الجهاد إذ لورثنا لقتنا العدو

(٤) وما يورث حياتكم الآخوية وهى الشهادة لله بالوحدانية

طاعة الرسول واجبة للعلوم الدينية والعقائد الإسلامية والجهاد والشهادة • فبالأول حياة القلوب •

وبالثانى حياة الآخرة • وبالثالث حياتنا في الدنيا • وبالرابع حياتنا حياة أرقى في الآخرة بالشهادة

ثم قال تعالى (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) وهذه الآية لها أربعة أمور أيضا

(١) فهو أقرب إليه من جبل الوريد • وهو عرق في الرقبة شبه بالحبل • فهذا تمثيل لغاية قرب

من العبد

(٢) وهو مطلع على خفيات القلوب فيعلم ما قد يغفل عنه صاحبه كما سيأتى إيضاحه في التنويم المغناطيسى

(٣) فليتجه الانسان الى قلبه فليخلصه من الشوائب قبل أن يحال بينه وبينه فلا يتسنى له تصفيه

حين يحال بينه وبين قلبه بمنحون أو بموت

(٤) وليعلم الانسان أن عزائمته تحملها الوسواس • وتفسخها الزمجات • وتلبيها الشهوات • وقد

يحكم عليه بالكفر فلا يقدر على الإيمان ويتم عليه بالإيمان فلا يكفر لشقاوته في الأزل عند الأول وسعادته فيه عند الثاني

(واقوا فتنة) الفتنة الذنب (لا تصيب الخ) أى أن أصابتكم لاتصّب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم أى اتقوا ذنبا يعمكم أثره كأن يقرّ الناس المنكر . وكأن يدهنوا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وكأن تفرّق الكلمة . وتظهر البدع . ويكسل الناس عن الجهاد . وهذا دلالة على أن المسلمين جميعا متضامنون والفرد منهم مثل جميعهم فليهتم كل امرئ بمجموعهم (واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض) أى واذكروا أيها العرب إذ كنتم أذلاء بين فارس والروم لتفرقتكم وبأيها المهاجرون أيضا إذ كنتم مستضعفين في أرض مكة تستضعفكم قريش (تخافون أن يتخطفكم الناس) أى فارس والروم للعرب عاقبة وكفار قريش وغيرهم من العرب للمهاجرين (فأواكم) جعل لكم مأوى تحصنون به من أعدائكم في الأول وفي الثاني (وأيدكم بنصره ووزقكم من الطيبات) القنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (لا تخفونوا الله والرسول) بأن تركوا الفرائض والسنة . أو بأن يكون ما تبطنون خلاف ما تظهرون . أو يكون منكم غلو في المغانم (وتخفونوا أماناتكم) فيما بينكم بأن لا تحفظوها (وأنتم تعلمون) تبعة ذلك ودوابه وإخيانة عن عمدولستم بساهين . أو أنتم تعلمون حسن الحسن وقبح القبيح (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) أى سبب الوقوع في الفتنة أى الالم والعذاب . أو حجة من الله ليبلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده (وأن الله عنده أجر عظيم) لمن آثر رضا الله عليهم وراى حديده فيهم . فليوجه الناس مهمهم الى مراعاة حدود الله فان الناس جميعا متضامنون وليس أولاد الانسان وأمواله بمغنية شيئا اذا ماحق الهلاك بقومه وأموالهم وكيف يعيش المرء منفردا هذا لا يكون (يجعل لكم فرقانا) هذه تشمل خمسة معان

(١) هداية في القلوب بها تفرقون بين الحق والباطل (٢) ونصرا تفرقون به بين الحق والمبطل

(٣) ومخرجا من الشبهات تفرقون به بين الحق والباطل (٤) ونجاة مما تخافونه في الدارين

(٥) وظهورا واشتاراً بالبيت والذكر الحسن لأن من نجا بما يخافه فقد فرق بينه وبين الخوف منه . ومن اشترى صيته فقد ظهر ظهور الصبح . تقول العرب ﴿ بت أقلل كذا حتى سطع الفرقان ﴾ أى الصبح وهذه ﴿ المعاني الخمسة ﴾ حقة فان من اتقى الله هدى قلبه ونصر ونجا من الخوف وخرج من الشبهات لأن قلبه مرتن على الحقائق فتتضح له الطرق . وهذه المعاني الأربعة ترجع لمعنى واحد وهو التفرقة بين شئ وآخر . أما الخامس فهو معنى آخر وربما رجع الى الأول لأن الصبح يفرق بين الليل والنهار (ويغفر لكم) بالتجاوز والعفو (والله ذو الفضل العظيم) تذكير للؤمنين أن ما أعدّه الله لهم بسبب التقوى انما هو فضل واحسان . انتهى التفسير اللفظي . وهنا لطائف

﴿ اللطيفة الأولى ﴾ - إن شرّ السواب عند الله الصم البكم الخ -

﴿ اللطيفة الثانية ﴾ - ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم -

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾ - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون -

﴿ اللطيفة الرابعة ﴾ - واقفوا فتنة لاصيين الذين ظلموا منكم خاصة - الآية

﴿ اللطيفة الخامسة ﴾ - واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون -

﴿ اللطيفة السادسة ﴾ - يا أيها الذين آمنوا لا تخفونوا الله والرسول -

﴿ اللطيفة السابعة ﴾ - واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة -

﴿ اللطيفة الأولى ﴾

اعلم أن الانسان أرق من علم الحيوان وأقل من عالم الملك على سبيل الاجمال باعتبار المجموع ولم تكن

له هذه المنزلة الرفيعة والمقام الكريم وتكريم الله له لما اتصف به من قوة الجسم وأشهوة الأكل أو القسرة على التناسل أو القوة العقلية أو التزين بالزينة كالطاووس فان ذلك كله شاركه فيه الحيوان وانما امتياز به بالعقل والعلم والحكمة . ولا جرم أنه اذا نزل عن مرتبته أُلحق بمراتب الحيوان . فمن غلب عليه طبع القتال لدائه والغلبة عد من الآساد . أو السفاد عد من العسايف . أو الزينة عد من نوع الطاووس . وهكذا تعد الحيوانات نوعا نوعا . فغلب على الانسان طبع من هذه الطباع عد كأنه منها . وقد ذكرنا في سورة البقرة نحو أربعين طبعاً من طبع الحيوان عند قوله تعالى - واذا قال ربك لللائكة الخ -

ولا جرم أن الحيوان الذي اتصف بصفة خاصة لا عار عليه ولا عيب بل هو قائم بأمره عامل على شاكلته فأما ذلك الانسان الذي نزل عن مرتبته والتحق بالأفنى الأدنى فانه مذموم مدحور كما قال تعالى - أولئك كالأنعام بل هم أضل - أولئك هم الغافلون - وهذا هو سرّ قوله تعالى - إن شرّ الدواب عند الله الصم البكم الخ - . انتهت اللطيفة الأولى

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

اعلم أن هذا العالم كله ما ظهر إلا على علم سبق ونظام أسس على مقتضاه . ومن هذا النظام هذه النواميس التي نراها ونقرؤها في هذا الوجود وعلم الله يشمل الواجب والجائز والمستحيل ولا يكون العلم إلا على مقتضى العلوم . فاذا اقتضى النظام العام والأحوال الخاصة بمقتضى النظام أن يكون زيد كافراً لا يعقل لأن مزاجه لم يتأهل لذلك . كما ان الحيوان ليس أهلاً لمراتب الانسان فانه لا محالة يكون في علم الله لا يقبل الايمان وهو لا محالة اذا جاء في الأرض لا يقبل الايمان . فالعلم يكون على مقتضى العلوم . كأنه يقول لوسبق العلم بأن فيهم خيراً لاستعدادهم له لأسمعهم سماع تفهم ولم يرتدوا بعد . وكيف يرتدون وهم أهل للايمان بخطرهم ولو أسمعهم سماع تفهم في أول الأمر لتولوا عنه وهم معرضون لأن فطرهم غير مستعدة للبقاء على ما فهموا فرضا . وعلى هذا يكون هناك فرق بين قوله - لأسمعهم - وبين قوله - ولو أسمعهم - ﴿ فالأول ﴾ سماع تفهم مع الدوام عليه ﴿ والثاني ﴾ سماع تفهم في أول الأمر فليس بينهما التقاء فتأمل . انتهت اللطيفة الثانية

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

اعلم أن الله قد خلق الانسان ولم يتمكن من الاستيلاء على جميع قواه فجعله أشبه بالإنم الذي يملك مالا . ألا ترى أن الانسان يحال بينه وبين ما يملكه في أحوال

- (١) كالنوم فالنائم ربما لا يتذكر شيئاً من أحوال يقظته ويرى أنه في أحوال أخرى
- (٢) المجنون (٣) اللغمي عليه (٤) الذي شرب الخمر (٥) الذي تعاطى الأفيون والمخدرات الأخرى
- (٦) أحوال المرض قد ينسى في المرض ما كان يتذكره في الصحة
- (٧) ويتذكر عند الاحتضار أموراً لم يكن يتذكرها في صحته (٨) وفي العقائد كالإيمان والكفر
- (٩) والدنوب والأعمال الصالحة . فكثيراً ما يقصد الانسان الامتناع عن الذنب فيقع فيه . وكثيراً ما يقصد اخير فيقنع في الشر . أو يقصد أن يفعل سوءاً فيصرف عنه
- (١٠) تأثير الخطيئة والشراء فانها تصرف الانسان بما تهيج به فؤاده بالأقوال الخلابه والأبيات للوزونة فتصرفه عن غرض الى غرض مهما حاول التمسك وأراد الامتناع

(١١) الوسط والبيئة . والتعليم والديانات . والعادات الموروثة والمكتسبة . كل هذه تجرّ الانسان الى طبائعها مهما حاول الانسان التخلص منها والتخلص من أذاها . ناهيك ما قرره العلامة (جوستاف ليبون) في مؤلفاته من أن الوسط والبيئة وآراء الشعب تؤثر في العلماء والجهلاء على حد سواء . فتجد للشعب كله هزة

واحدة ورجة واضطرابا واحدا مسوقين الى ذلك . لاسلطان للتطقي على حقوقهم . وانما السلطان لذلك المؤثر العالم الذي استحوذ على العقول لجمعها كما حصل في فرنسا وتركيا ومصر والهند من القوة الوطنية والقيام كأنهم رجل واحد للاستقلال . وترى الشاب وهو أحسن الناس على قدرته قد حيل بينه وبينها فيقدم نفسه للهلاك والموت الزؤم في سبيل اتقاذ بلاده . وهذه الحيلة نعمة عليه وعلى الناس . وبسند هاتيز الأشياء .

(١٢) ومن هذا المقام ما أظهره العلم الحديث وأرانا الجبال . والجبال العجيب . والسحر الخلال . والجواهر القيمة . والعقود التنظيمية . والبدائع الشائقة . والحاسن الرائقة . والذخائر والمرجان . وغرائب الانسان (ذلك) في التنويم المغناطيسى . ومما مثل الانسان في أطواره الأربعة الآتي ذكرها في ذلك العلم لا اكمل العاتة والعلماء . فأما العاتة فلا يعرفون من هذه الدنيا إلا طوارهم وهم عن بوطنها معرضون . وأما الخاصة فهم على ثلاث درجات (الأولى) المتعلمون في المدارس الابتدائية (الثانية) المتعلمون في المدارس الثانوية (الثالثة) المتعلمون في المدارس العالية . فهذه أربع درجات العاتة والابتدائيون والثانويون والعالمون

أفلا ترى أن من لم يتعلم في المدارس العالية يجهلها ويعرف الدرجات الثلاث قبلها وأيضا المتعلم الابتدائي يجهل الدرجتين فوقه ويعرف ما قبله . والعالي يجهل الطبقات الثلاث فوقه ويعرف درجته هو . اذا عرفت هذا المثال فاسمع ما أقول لتعرف سر الله في القرآن وحكمته في الفرقان

يقول علماء (التنويم المغناطيسى) ان له ثلاث درجات كما تقدم في هذا التفسير (الأولى) أن يفقد الاحساس ويكون قابلا لكل ما يليق به المتوهم بكسر الواو (الثاني) أن يفقد الاحساس قدما تاما ولكنه يتكلم ويسمع ويبصر ولكن لاسلطان لحواسه عليه (الثالث) أنه يعرف نفسه معرفة تامة ويصف عائله وعلاجه ويعرف أحوال الناس من بعد سحيق ويلقي عن حوادث مستقبلية ويتكلم بلغات شتى ويرى أرواح الأموات ويصف هيئتها وينقل الى الجالسين أقوالها . ولقد قال علماء هذا الفن ان النائم في الحال الأولى يتذكر كل ما فعله في البقطة . وفي الحال الثانية يتذكر كل ما فعله في البقطة وفي الحال الأولى وفي الحال الثالثة يتذكر كل ما فعله في البقطة وفي الحال الأولى والثانية . وهكذا اذا رجع القهقري يحجب عنه علم ما فوقه ويكون عالما بما هو تحته . أفليس هذا عجيبا جدا وأصبح تمثيلنا بالتلاميذ في المدارس والعاتة تمثيلا صحيحا . أفلمست ترى أن هذا من العجب العجيب وأن الانسان منا في هذه الدنيا يجهل نفسه كل الجهل وأن الله حال بينه وبين قلبه وانه قادر في حال من الأحوال أن يرى الأرواح ويخاطبها ويعرف مستقبل الامور ويعرف البعيد عنه . وهذا أصبح أمرا معروفا قد شاهدناه بأنفسنا . ولقد حضر في مصر قوم من أو، وبا ونوموا هذا التنويم في هذه السنة وساعدهم رجال الحكومة والشرطة وهناك دبرت سرقة فلما أناموا وجلان منهم بحث عن السارقين وسرقاتهم وأحضرهم من أما كن مختلفة وهو مغمض العينين . فهذه العلوم أصبحت معروفة للعامة والخاصة أى لمن اطلع منهم عليها . أفلمست ترى اننا قد حال الله بيننا في الدنيا وبين ما لدينا من علوم ومعارف وجمال وكال يزيدنا كمالا بهذا الجهاد وبهذا الجهل الذي لولاه لكسلنا عن أعمال شريفة . ولكم غطى علينا وستر عنا عيوبنا وكالات في أنفسنا تتم ونشقي بها وهي ستكشف عند الموت قال تعالى - فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد - (وهنا أسمعك الحديث) فقد روى مسلم عن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول (ان قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصفه حيث شاء) ثم قال ﷺ (اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك) اه

أوليس من المعجزة القرآنية والعجائب الحكيمية أن يقول الله في هذه الآية - واعلموا أن الله يحول

بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - فهو يقول هاأنا ذا حبستكم في الدنيا وحلت بينكم وبين عالم الأرواح وما الطوت عليه نفوسكم فاذا سلبتكم من عالم الأجسام وخلعت أرواحكم من هذه الأحلام حشرتكم إلى وأتم مطلعون على جميع ما أنصفتكم به من خير وشر وكالون نقص واذن يقال - كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - ويقال - يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا • وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا • ويحذركم الله نفسه -

فكأنه قيل في هذه الآية قد حلت بينكم وبين مكنون أعمالكم وأخلافكم وعلومكم لكي تائبوا على الأعمال التي تزيدكم رقيا كما حلت بين نهر النيل مثلا وبين انتشاره بلا ضابط ولا نظام كيلا يفرق الماء بلامتنعة وإنما حفظته ليسقي الزرع ويدبر الضرع • فهكذا أتم لم أمكنكم من عوالم الغيب والأرواح الجلية انشفاقا عليكم وجبا في كالككم كي تزيدوا استبصارا واسفارة بالأعمال والجهاد والكمال • وهذه هي الحيلة فاذا انكشف الغطاء وقد صرتم في الدرجة الثالثة وذلك بالموت حشرتكم إلى • فاذن الحياة حجاب والخسر كشف ولا يكون ذلك إلا بعد الموت • فتعجب من بدائع القرآن وغرائب • وكيف كرم المتقابلين الحيلة بالحياة والكشف بالموت والخسر • ان في القرآن لجانب وبدائع وما يدركها إلا العالون بكسر اللام

(لحات الأنوار وبواهر الأسرار في قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه الخ -)
هذه الآية هي السر الذي ظهر في هذا الزمان بما حصل للمسلمين من الضعف والانكسار • ان الله عز وجل يحول بين الناس وبين قلوبهم وهذه الحيلة تنحصر في ثلاثة أقسام (أولها) الأصول الصناعية النبوية (ثانيها) الأصول الخلقية (ثالثها) الأصول العلمية

أما الأصول الصناعية التي بها يقوى الناس في سيرهم في حياتهم الدنيا وبها يؤدون ما فرض عليهم منها للنافع الماتة فذلك (نوعان) نوع عام في المسلمين وغيرهم ونوع خاص بالمسلمين • أما النوع العام في المسلمين وغيرهم فذلك هو البخار والكهرباء والطيارات في الجوق • هذه صناعات كانت بمجهولة للأمة كلها شرقيها وغربيها • مسلحها وغير مسلحها

(١) كان الناس يرون بأعينهم البخار في قنودهم وهم يطبخون طعامهم صباحا ومساء في الشرق والغرب وأعينهم تنظره وهو يعالو إلى الجوق واذا وضوا الغطاء على القدور أخذ البخار يضط عليه ضغطا شديدا ولوسدوه سدا محكما لتحرك القدر بما فيه • كل ذلك كان الناس يشاهدونه • ولاريب أن الذي يضط على القدر هو نفسه الذي يحرك القطار في البر والسفن في البحر بطريق العقل ولكن الله حال بين الناس شرقا وغربا وبين هذه النتيجة حتى آن وقتها فأبرز هذا السر على يد قوم من ضعاف خلقه في أوروبا وأدركوا اليوم أن هذا البخار أخف من الماء (١٧٢٨ مرة) كما أن الهواء أخف من الماء (٨٠٠ مرة فقط)

(٢) وما من امرئ غالبا في الشرق والغرب إلا وقد علم أن الكهرباء يجذب ما يقرب اليه من مواد خفيفة ولكن الله عز وجل حال بين الناس وبين قلوبهم فلم يبيعوا هذه الظاهرة حتى يستخرجوا منها تلك القوة التي بها نضع كل شيء من سقى لأرضنا وطعن لحبنا الخ وأبقاها حتى أظهرها في هذا الزمان لما كثر نوع الانسان

(٣) (١) وما من امرئ إلا وقد شاهد أن الدخان الخارج من أفراننا ومطابخنا يعلو إلى الجوق وأن المودة الخفيفة كالريش تلير فيه وهكذا يرى الناس الأطفال أيام العيد يلعبون بكرات تلير في الجوق

(ب) وهكذا يرى الناس الطيور تلير في جوق السماء وأجسامها أثقل من الهواء • فهذان النوعان من الأجسام أي الخفيفة التي لا قوة ترفعها وتحركها والثقيلة التي لها قوة ترفعها وتحركها • أظهرها الله للناس في الشرق والغرب ومضت آلاف السنين وقد ستر الله هذا العلم عن قلوب الناس وإن كانت أجهلهم مفتحة حتى

إذا جاء الأوان وأراد اظهار السر أوعز الى أناس بالالهام فاخترعوا النوعين من الطيارات النوع الخفيف الذى يسمى مراكب الهواء باللسان الافرنجى (ايرشيب) ويسمى بالعربية (منطاد) والنوع الثقيل الذى وضعت فيه القوى المحركة وله لوحان كجناحي الطائر وهو المسمى (عربية) بالطيارات . وسرى إضاح هذا في سورة النحل ان شاء الله مع صور تلك الطيارات وفي سورة تبارك لتعجب من صنع الله عز وجل الذى حال بين قلوب الناس وبينه في الشرق والغرب فلم يفتنوا للبخار والكهرباء والطير وغيرها الى أجل مسمى هذا هو القسم الأول من الأصول الصناعية التى حجبتها الله عن الناس قاطبة وحال بين قلوبهم وبينها وإن كانت أعينهم مبصرة وقلوبهم مفكرة فهو بقدرته وحكمته لمصلحة حال بينهم وبين ذلك السر العظيم الذى يرونه بعيونهم . وهذا معنى قوله تعالى - فانها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور - فهنا أبصر الناس جميعا ولكن الله أعمى القلوب عنها لحكمة حتى جاء الأوان

وهذا ونحوه هو السر الذى قال الله فيه - وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون - وهو الحجاب في قوله - وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا - فالجباب والسر لا يريان ولكنهما موجودان عند أكثر النوع الانساني

﴿ النوع الثانى من الاصول الصناعية التى حال الله بين المسلمين خاصة وبينها ﴾

ان المسلمين في أقطار الأرض مهما كانوا لآراهم إلا على وتيرة واحدة جهل تام بأكثر الصناعات ونوم عميق وذل متراكم لإقليداسهم . لماذا هذا لأن الله حال بين أكثرنا وبين المعارف . لماذا القرآن طافح بالنظر والفكر . ذلك لأن أكثر رجال الدين ورثوا علوما خاصة عن أشياخهم فعملوها للناس ولم يشوقهم لغيرها وصار هذا خلقا يتوارثه الخلف عن السلف . والانسان ابن عاده وابن يثته فظلت الأجيال المتتابة أن ديننا ليس له دخل إلا في أمور العبادات ونحوها . وهجر الناس كل علم وكل فن غطى بها أمم غيرنا وأصبحت في أخريات الأمم . فهذا لما حال الله بيننا وبين تلك الصناعات بسبب الأمراء والجهلاء وبعض العلماء المتقدين النائمين على فراش الراحة الوثير بما اكتسبوا من العادات وما ورثوا بالتقليد عن أشياخهم فهم لا يعلمون . كل هذا والمسلم يرى ويسمع أن الأجانب لهم الكلمة العليا في الصناعة والتجارة والقول الفصل في السلم والحرب بما نالوا من قوة الصناعات ولكن حال الله بين المرء وقلبه

فترى المسلم يرى بعينه الخطر المحدق ولكن التقليد وسوء الملكة والعادة ملك عليه مشاعره فأصبح كالأعمى كما اتفق للصريين القدماء إذ عبدوا الهرة فلما حاربهم قنيز ملك الفرس وضع الحرر بين الصفيين فامتنع المصري عن الضرب فدخلها الفرس وملكوها . هكذا حال المسلمين اليوم . وبهذا تم الكلام على الاصول الصناعية وهى القسم الأول من الثلاثة

﴿ القسم الثانى الاصول الخلقية ﴾

يعيش الانسان في بيئة ووسط فيه مخالفاً خلقية وآداب منحة فتراه بسبب الممارسة المتتابة وبمبارى من أسائذته واخوانه يتشرب الى أخلاقهم وان لمس الضرر بنفسه . ألا ترى رعاك الله أن الناس شرقا وغربا يشربون الخمر وبدخنون (الطباقي) ويتعاطون مالا يبيحه الطب وهم يعلمون أنه ضار كقهقهة اللبن والشاى بل ان بعض الأطباء الذين يعلمون ضرر المسكرات هم يشربونها . لماذا هذا . لأن العادة غلبتهم وحال الله بين الناس وبين قلوبهم . فهنا الحيلولة بسبب الشهوات والقبادة وفي الطيارات والكهرباء والبخار التى تقدمت بخلق الكسل والتقليد واعتقاد للتأخر أن للمتقدم قد أكمل كل شئ في الوجود

﴿ القسم الثالث الاصول العلمية وهى فصلان (الأول) فى العلوم العامة (والثانى) فى معرفة الله تعالى ﴾

(الفصل الأول)

درج المسلمون في الصور للتأخرة على كتب اعتادوها وعلوم مارسوها كالفقه وعلم التوحيد وظنوا أنهم بهذا ارضوا ربهم خال الله بين كثير منهم وبين قلوبهم بسبب الخاطئة والمعاصرة والتقليد الأعمى واعتقاد التلغيز أنه ليس وراء علم أستاذه علم . وقد فرحوا بما عندهم من العلم - وحق بهم ما كانوا به يستهزئون -

يرى المسلم الشمس والقمر والنجوم والأنهار والجبال وقد أكمل دراسة علم الفقه وعلم التوحيد على الطريقة التي ورثها عن أسلافه من سنيين وشيعيين . يرى جمالا في هذا الوجود . يرى حكمة عالية . يرى نور الله ظاهرا يكاد يذهب بالأبصار . يرى قلب الليل والنهار . يرى جمال الأنهار وبهجة الأشجار ونور الأبقار وجمال الوجود فيروعه ولكنه يحجب عن التفكير فيه لأنه اكتفى بما قرأ في الكتب الموروثة فكأنما هذه الكتب لجام له . أو كأنها سجن سجن فيه . وقد أشير لها في الحديث الصحيح المفيد أن العالم الذي لا يعمل بعلمه يدور في النار كما يدور الجار في رحاء . فأكثر المعلمين يدورون في كتب مخصوصة في الدنيا كأنهم يشاكلون بذلك ما سيحصل والعباد بالله يوم القيامة لقبر العالمين بملهم في جهنم . فالتعلم الذي غشى بصره عن الحقائق يدور في الكتب التي قرأها ويرجع إليها ككرة بعد أخرى ويحبس فيها حبسا مستمرا ويموت جاهلا بهذا الحبس نفسه . حبس المسلمون عن العلوم وهذا الحديث الذي ذكرت لك ملخصه كأنه يشير لهذا الزمان . ولعلك تقول ان هذا جزاء منك وكيف تصرح بهذا القول . أقول لك لست أنا المبتدئ به فاسمع ماجاء في الاحياء . فقد أورد المؤلف في الجزء الأول اعتراضا على نفسه ملخصه

(كيف جعلت حد التكلم أنه يحرم عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة فهو أشبه بالحراس في طريق الحاج يحفظون الأقتة أن تتخطفها الأعراب وجعلت حد الفقيه أنه يحفظ القانون الذي به يستعين السلطان على كف الأشرار مع ان المشهور بالفضل هم الفقهاء والتكلمون وقد جردتهما من الصفة الدينية . كيف هذا)

هذا ملخص الاعتراض الذي أورده صاحب الاحياء على نفسه . ثم أجاب عن هذا الاعتراض بما يطول شرحه وملخصه (ان ما هو مشهور يخالف الحقيقة فعلى الانسان أن يعرف الرجال بالحق لا بالعكس) وأشار الى أنه عليه السلام مات عن آلاف من الصحابة رضى الله عنهم كأبي بكر وعمر ولم يكن فيهم أحد يحسن صفة الكلام ولا صب نفسه للفتيا منهم إلا بضعة عشر رجلا . ولما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم . قيل له أتقول ذلك وفينا جلة الصحابة . فقال لم أرد علم الفتيا والأحكام وإنما أريد العلم بالله تعالى . قلت أفترى انه أراد صفة الكلام والجدل ثم ذكر أن الشهرة عند الناس بالفقه وبالكلام غير الشهرة عند الله . وأفاد أن شهرة أبي بكر الصديق رضى الله عنه بالخلافة وفضله بالسر الذي وقر في نفسه . وشهرة عمر رضى الله عنه بالسياسة وفضله بالعلم الذي مات تسعة أعشاره بموته وبقصده التقرّب الى الله في ولايته وعدله وشفقته . وبهذا تم الكلام على الفصل الأول من القسم الثالث في الاصول العلمية

(الفصل الثاني من الاصول العلمية في معرفة الله تعالى)

وذلك أن الانسان يحول بنفسه خواطر وتوارد على عقله وسواس فيقول كيف يكون الله واحدا وهو مع كل انسان وحيوان صغير وجيل . وكيف يسع هذا العالم كله . وكيف يطالع على ماني قلبي وقلوب كل مخلوق . ثم كيف يكون قريبا مني مع انه عظيم كبير متعال فكيف يكون قريبا بعيدا . يقول المؤمن أنا آمنت بالله ولكن الذي يريد أن يتضح ذلك له ولو بضرب مثل . أذكر لك أيها اللذي ماجل بنفسى يوم الاثنين ١٧ يناير سنة ١٩٢٧ أثناء تقديم هذه السورة للطبع إذ جلست هي في ضوء الشمس وهو سبب هذا الموضوع كله

(الله والشمس)

اعلم أن الله عزوجل ضرب للناس مثلا محسوسا لنفسه (ذلك) أن الشمس (١) كبيرة جدّا (٢) كثيرة الضوء (٣) بعيدة عن الأرض بعدا شاسعا وبزها الانسان (٤) قريبة منه (٥) وإذا جلس للاستدفاء بها يراها في مقابلته كأنها لا تقابل غيره وهى قدر اطار للنخل (٦) والضوء الذى ترسله له خاصة لا حصر لعدد ذراته . هكذا الله الذى ليس كمثل شئ (١) كبير عظيم (٢) كثير الانعام (٣) بعيد المرتبة والعظمة من الانسان (٤) وهو قريب علما وقدره منه (٥) وكأن النعم التى فى الأرض وفى السماء لم تخلق إلا لتكون لك أنت وحدك لأنك لا تميش إلا بهذا النظام العام (٦) والنعم التى يرسلها لك لا تحصى هذا هو المثل المحسوس الذى يراه الناس والحيوان وهم لا يفتنون

(ايضاح بعض صفات هذا المثل وهو الخامس)

وذلك أن الانسان اذا استدفا بنور الشمس شتاء مثلا يرى انها تقابه كأنها دائرة الطبل وينظر يمينا ويسارا فلا يرى خمسا إلا هذه . وإذا كانت هى المقابلة لك فكأنها لا تقابل غيرك . ثم ان كل انسان على سطح أرضنا يرى هذا الرأى وهكذا كل حيوان أرضى أو طائر فكل هؤلاء انما ينظرون ما يكاد يخيل لهم أنه خاص بهم . هذه حال كل شئ على الأرض يجلس والشمس بمحاذاته لاسواء وهى فى الحقيقة بمحاذة كل واحد من سكانها حيوانا وانسانا . ثم ما يقال فى أرضنا يقال فى سواها من السيارات وتوابعها وما أكرها دوائر حولها وما أصغر أرضنا وأحقرها بالنسبة لغيرها من السيارات وكبرى وبمجوعها بعدة بالمثل لأن هناك سيارات صغيرات دوائر حول الشمس كما هو مدون فى هذا التفسير كثيرا . وهكذا حولها ذوات الأذنان التى يقولون عنها انها كسمك البحر عذا . فالشمس حولها ما لا يعد من توابعها والسكان فى تلك الكواكب والتوابع والأخار اذا وجدوا تكون هذه حالهم بحيث يخيل لكل أنها خاصة به عند مقابلتها . وهذا المثل يوضح لنا قوله تعالى (١) - ونحن أقرب اليه من حبل الوريد - وقوله تعالى أيضا (٢) - وإذا سألك عبادى عني فإني قريب - وقوله (٣) - ما يكون من نحوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شئ عليم - وقوله (٤) - ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن رنى على صراط مستقيم - وقوله (٥) - وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير - (٦) وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمتم - (٧) - هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض الخ - (٨) وقوله - إن الله سريع الحساب - (٩) وهكذا قوله هنا - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه -

لهذا المعنى يشير قوله تعالى - الله نور السموات والأرض - وستقرؤه فى سورة النور وتجب من أن هذا المعنى قد ظهر ظهورا جليا فى أحاديث رؤية الله تعالى . ففى حديث الشيخين عن جرير بن عبد الله قال كنا عند رسول الله ﷺ فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون فى رؤيته (أى لا تزدجون اذا شددت للمم أولايئنا لكم ضم اذا خففت) فان استطعتم أن لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ - وسبح بحمده بك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب - وذكر فى حديث أبى داود أيضا الشمس ليس دونها سحاب - ولم يذكر هذه الزيادة الترمذى وان تجب فجب ما سمع من حديث أبى رزین العقيلي قال قلت يا رسول الله أكلنا ربه ربه مخليا به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك فى خلقه قال يا أبا رزین أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخليا به قلت بلى قال فأنه أعظم انما هو خلق من خلق الله يعنى القمر فأنه أجل وأعظم أخرجه أبو داود * وفى حديث مسلم أن رسول الله ﷺ قال اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أزيدكم

فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى اهـ

فتأمل حديث أبي رزين • واعجب كيف ضرب مثلا يشبه ماعن بصدد الكلام عليه من أن الله يتجلى لكل أحد كأنه له خاصة بحيث يناعيه الإنسان والحيوان وكل حشرة ودابة • فكل هذه تسأله الرزق وشؤون الحياة كأنه خاص بها • وتأمل كيف كانت هذه الحال مشبهة مثل الشمس والقمر معنا • فأما الرؤية خاصة بأقوام من نوع الإنسان بخلاف السؤال فهو عام • ان هذا التشبيه لا يخطر ببال شاعر ولا كاتب وإنما هو من مقام أعلى وهو مقام النبوة

واعلم أن الوصول للحقائق العلمية بعد التخلي من الأخلاق الشائنة هو الوسيلة لرؤية الله تعالى والرؤية بالبصر أمر حيواني • أما الرؤية بالاحاطة بالعلوم فهو الموصول لتلك المقام • ومن لم يجد في نفسه شعورا بالنظام الجليل في هذه الدنيا فكيف يتصور أن يرى موجد هذا النظام • ان الله خلق الجبال في صور الانسان والمخلوقات ليعلم الناس الهيام والفرام بالظواهر اذا كانوا جهالا • ويرتقي العلماء بالهيام بما هو أجل وأكمل وهو النظام العام والاشراق التام والحكمة الباهرة والأنبياء فوقهم جميعا • اقرأ مقام الحب في سورة البقرة عند قوله تعالى - يحبونهم كحب الله - • ان من لم يدرك جمال هذا الوجود في هذه الحياة فليس له حظ من رؤية ربه التي تنال بالعلم وان مانكتبه في هذا التفسير يعين على ذلك • فاذا كنت أيها الدكي به مغرما فاعلم أنك قد فتح لك باب الوصول ولا تكوص لك بعد الآن وخرجت من الجاهير الدين دخلوا في قوله تعالى هنا - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - فهؤلاء تكون العلوم حاضرة أمامهم وهم لا يفتقونها

تبين لك من هذا كله أن مثال الشمس واضح جلي ولكن الله يحول بين الانسان وبين قلبه فلا يكاد أكثر الناس يعقلون سبب هذه الحيلولة • ان الله قريب منا مع بعد مرتبته عنا وأنه أقرب إلينا من الوريد الذي هو عرق في الرقبة • بهذه الحيلولة يمتنع الانسان عن ثقل ما هو محسوس ومحيط به من كل جانب • لولا هذه الحيلولة ما تعاطى الناس ما يضرهم من مطعم ومشرب • ان الناس فوق الأرض يكادون يكونون مخاوفين من النور والجبال بل هم في الحقيقة جمال ونور • ان المادة التي منها خلقنا ما هي إلا كهرباء مذبذبة كما هو آخر رأي للعلماء أوروب مجدة كما هو رأي العلامة (استوارت ميل) وكلاهما نور هذا بالنسبة لأجسامنا • أما أرواحنا فأمرها ظاهر • والانسان مع هذا كله حيل بينه وبين ادراك حقيقته الجميلة البهية الساطعة وهذا من سر هذه الآية فان الله حال بيننا وبين نفوسنا ولولا هذه الحيلولة لكان في نور مشرق وجال باهر يجعلنا في جو من النور والجمال والبهاء الى الأبد • فهذه الحيلولة جاءت لسكانا هذه الأرض المظلمة لتربي فيها عقولنا مدة ثم تنتقل الى عوالم أخرى

(شفاء الصدور ومشرق النور من شمس بازغات ومعان باهرات في هذه الآيات)

(يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون الخ)

ان قوله تعالى - دعاكم لما يحبيكم - وقوله - يحول بين المرء وقلبه - فتح باب على مصراعيه للعقول أن تلج الحكمة لتحيا والا حيل بينها وبين السعادة بموت القلب والقلب هنا هي اللطيفة القدسية المنبثة من العالم الالهي • فلندكر هنا وصف العوالم المشاهدة من كوكب وقمر وشمس وسحاب مطر بزقوس قزح ثم تقف بجباب الجسم ثم النفس التي هي المقصودة بالحياة • وكيف كشف الناس انها تغتر بها حال تصبح فيها عالة بالمستقبل وتتكلم بلغات شتى حال الاختطاف الروحي بالتنويم والله حال بيننا وبين ذلك كله وهو اليوم

يدعونا لطاعته ليكشف عنا الغطاء يوما ما ولو بعد الموت فنقول الدنيا قمر منيف على الأكناف واسع الأطراف . نظرت الى سقفه اذا هو مجمع العجايب ومثار الغرائب قدوشى بطراف التطريز ونقش بكل جميل عزيز . ازدان بالدر والمرجان . وتلاؤا بمختلف الألوان . نور وهاج . وسراج يتلوه سراج . فبينما تراه خالك السباب . مسود الجوانب . مرصعا بالدرارى البهجات . المشرقات فى الظلمات . اذا بملاءة يضاء قرية منسوجة من القصة قد نشرت على وجوه تلك المشرقات . وتارة يخيل لى أن ذائب اللجين سال فى جنبات القصر وصار الجوّ به كالنهر . ذلك هو نور القمر . أقول فبينما أنا على تلك الحال اذا حادت غير تلك العالم ونسخ تلك العوالم وهى عرائس الصباح ونواعس الطرف الصباح واقصات فى مشارق النور تتلاها بهجات . وتردهى ساحرات . بألوان مختلفات . وتنجلى سافرات . وقد يخيل للرائى أن أمواج النور تتجافل . وجيوش بواصل . بأسنة لوامع . ومهندات قواطع . برزت فى المشارق وتراءت فى المطالع . اختفالا بمقدم ملكة السكواكب . وسيدة المشارق والمغرب . ذلك هو وصف الصبح فبينما نحن نرغب بمجئها . لنشاهد مجيها . اذا بالفرلة برزت كالذهب الابريز . زينة للناظرين وبهجة العالمين . ففشرت على السماء جلبابا لازورديا . فبرقت وجه القمر والنجوم . وفشرت على الأرض بساطا ذهبيا منمقا بجميل الأشجار وبديع الأزهار . مزخرفا بما فى الحشائش والزرع من بدائع الألوان المختلفة الأشكال المزدهرات البهجات

﴿ وصف السحاب وقوس قزح ﴾

وتارة تنسج أيدى الرياح فى الجنوب أو الشمال مطارف مدهامات وحللا داكنات مدليات من الأعلى الى الآفاق . فى سمت الرأس أعاليها . وعلى الأرض حواشيها . وقد طرزها قوس السحاب بأصفر فوق أخضر يتلوه أحمر وأصفر

وقد نشرت أيدى الجنوب مطارفا • على الجوّ دكنا والحواشى على الأرض
يطرّزها قوس السحاب بأصفر • على أخضر فى أحر تحت مبيض
كهيئة خود أقيمت فى غلائل • مصبغة والبعض أقصر من بعض

تلك حال هذا الوجود الذى نعيش فيه . فدينانا جميلة المحيا باهرة المناظر . ساحرة الطرف . رشقة القد • غيداء • هيفاء • كحلاء • عينا • ازيئت للناظرين • زينهارب العالمين • فهى غادة لعب • وفاتنة طروب • من عاداتها الدلال والتبختر فى الغلائل لا الأغلال فهى كما قال كعب بن زهير
فاندوم على حال تكون بها • كما تلوّن فى ألوانها الغول

﴿ الكلام على الكتب السماوية والمعارف النفسية والكتب الحكيمية ﴾

هذه صفات العوالم المشاهدة التى لأجلها نزلت الكتب السماوية كالنوراة والزبور والانجيل والقرآن وألفت الكتب وخلق الحكماء وتتابع العلماء . فهنا وحى يوحى لئوى النفوس الشريفة وكتب تؤلف على أيدى حكماء ذوى جد وتشير ونفوس منقوشة بتلك العوالم مزدانة بأجل تلك الجواهر
إن الله أبرز لنا هذا الوجود كتابا نقرؤه • هذا الوجود كتاب مسطور فى رق منشور • كتاب كتبه يده • وما أحسن كتابه • وما أجمل عمله • وما أبدع صنعه • كتبه وزينه وأحسنه • كتب الله هذا الوجود بحروف كبيرة ثم أوحى الى الأنبياء فكانت الديانات بألفاظ نسمعها وحروف نكتبها ومعان نقلها تدل على نظام هذا الوجود ثم ألهم الحكماء من كل أمة والأولياء من كل دولة فدوّنوا وألفوا لاطهار أسرار الديانات بمختلف اللغات لاجتلاء تلك المشاهدات وفهم الغائبات عن الحس والابصار

﴿ الجسم الانساني ﴾

ثم انه أسكن نفوسنا في أجسامنا ونقش الأجسام بنقوش تنهى هذا العالم الكبير فنظم الهيكل الانساني وأبدع فيه من كل سر خفي ومظهر جلي . فنظم الأعضاء ووزنها وزوق الوجوه وحسنها ونقش الألوان وزوقها وسوى المفاصل وأحكم الأعضاء وأبدع الخواص وفصل الخواص ورتب الأحشاء ونظم مجرى الغذاء وطريق النفس وموارد الدم ومصادره . كل ذلك شرحت في سورة آل عمران شرحا جليلا ونسقته هناك تنسيقا قويا

فهنا كتب الدين يسمعون الناس كلمات في الهواء بأنهم أو يبصرونها في الكتب بعيونهم ونظام هذه الدنيا حروف كبيرة يقرؤها المفكرون ويعرفها العالمون (جمع عالم) بكسر الهمزة ومختصر هذه الدنيا هو الجسم الانساني ففيه معنى العالم كله كما مر في آل عمران . اذن النفس لها لوحان كبير هو هذا العالم ولوح صغير هو هذا الجسم . ولها دلتان دلالة الكتب السماوية ودلالة العلوم الحكيمة . هذه هي علوم الأولين والآخرين . فاقرا كتب الدين وتأمل نظام هذه الدنيا وادرس عجائب جسمك . بهذا تكون حكيما وصديقا تابعا لنبينا ﷺ بل وارثا من كبار الوارثين

﴿ النظر في النفس ﴾

وياك أن تغفل عن أفضل الامور وأجلها قدرا وأعظمها خطرا . ألا وهو القلب . وقد ورد في الآثار ﴿ قلب المؤمن عرش الرحمن ﴾

ان ما قلته لك في هذا المقال املاء من القلب فلا كتاب لدي ولا منظر أمامي . فانا الساعة لست أنظر الى السماء ولا الصباح ولا الليل والنهار ولا أمامي الأشجار ولا الأنهار . ولكني أكتب من لوح القلب . ان الكتب السماوية والدروس الحكيمة وعجائب هذه الدنيا وغرائب الأعضاء الجسمية . كل ذلك يقصده تكميل النفس بتلك النقوش واسعاها بما في الطروس

كل ما في هذه الدنيا عيان ولسان وبنان وجنان . فالعيان كل مانعاه من السموات والأرضين وغيرها والكلام باللسان والكتابة بالبنان معبران عن ذلك العيان والقلب هو الذي ترسم فيه تلك النقوش

﴿ غفلة الناس عن القلب ﴾

يعيش الناس ويموتون وأكثرهم لا يعلمون أن هناك عالما كبيرا كامنا في قفوسهم . الانسان يؤمن بأنه يرى ولكنه لا يصدق أن نفسه عالم كبير لا يراه الناس وإنما يراه هو . أنا أكتب هذا وكأني أشاهد في لوح نفسي النجوم والسماء والشمس والقمر والصباح والمساء وأشاهد رسوم الأعداد من الواحد الى العشرة الى الألف وهكذا وألاحظ كل ما بقى من المحفوظ من علم أو نظم أو أثر وكل محفوظ يخيل للنفس أن له مكانا رسم فيه وكأن هذه النفس عالم واسع قد ابتلع عوالمنا التي نعيش فيها وزاد عليها . أنا أكتب هذا وكأن نفسي هي التي تلي علي

يقول العلماء اذا عرف الانسان هذا الوجود كله وجهل نفسه فقد جهل كل شيء . ان النفس هي الباقية لنا في سفرنا وحضرنا وموتنا وحياتنا وهي التي فيها رسمت كل هذه المناظر فصارت لوحنا الذي نقرؤه أنظر الى رسوم نفسك ترها عجيبية وأضرب لك مثلا بالأعداد وبالكلام المحفوظ وبالكواكب . أنت أيها الذي تحس في نفسك بالأعداد مرتبة منظمة بترتيبها ولولا هذا الترتيب ما عرفت العدد ولا كونت الحساب وتسمع الجمل العلمية وترسم صورتها في نفسك حتى اذا احتجت اليها عرفت ما نفعتك . وتذكر في الشمس والقمر قراها حاضرين في قلبك . هذه ثلاثة أمثلة ﴿ فالأول ﴾ وهو العدد لا وجود له في الخارج وإنما وجوده في نفسك فقط وليس في الخارج إلا المعداد ﴿ والثاني ﴾ وهي الجمل ما هي إلا ألفاظ والألفاظ صوت

والأصوات حركات في الهواء والحركات تضمحل حين بروزها وتختفي وقت ظهورها (والثالث) وهو الشمس والقمر باقيان في السماء . فهنا حفظت النفس لنا مالا وجود له وهي الأعداد وما وجد واضمحل بسرعة وهي الجبل وما هو باق وهو الشمس والقمر . اذن النفس أرقى من هذا العالم فان فيها موجودات لا توجد فيه وفيها تبقى الموجودات التي اضمحلت فيه . ألا ترى انك ترى السانا جميل الطلعة يوما ما ثم يدور الدهر دورته فيصبح قبيحا ضعيفا وهو لا يزال في نفسك على ما كان عليه . فكأن نفوسنا صادقة حافظة للمادة لا تصلق ولا تحفظ بل فيها تتغير الموجودات وتبدل والنفس تحفظ . ان نفوسنا هي المقصود من هذا العالم ويقول بعض العلماء (ان الغذاء فينا يلطف حتى تكون خلاصته سمعا وبصرا وفكرا وهذا الفكر أشبه بسنابل القمح التي دلت بظهورها على أصل بذرها فلولا أن البذر حرق ما كان الناتج قمحا) إذن أصل العالم فكر أو نفس ونفوسنا تسيطر على هذه المواد وتحكم وتحلل وتركب . اذن هي من عالم أسمى من عالم الحس . وكأنها خلقت هنا للتمرن والتعلم وكأن هذا الوجود وهذه الأجسام لوح ترقوه حتى اذا أتمت عملها فارقت الأرض حاملة معها زادها في هيئتها

ان هذه العلوم الفلسفية والدينية والنظام والطبيعة والهيكل الانساني بالتشريح رسوم وقوش تفدى النفس كغذاء الطعام للأجسام . وكلما زادت النفس غذاء فكريا ازدادت كمالاتها حتى قرب من العوالم القدسية . ان هذا العالم صنع بحسب ونظام وعلى مقدار تعقله تقرب النفس من صانه . وكلما استكملت بالعلم ازدادت الى ذلك الصانع شوقا . واذا غفلنا عن تلك القوة القدسية المعبر عنها (بالقلب) ابتعدنا عن السعادة . وأمثال هذا هو المقصود من آية - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تمحشرون -

ولما كان الحشر اليه وهو لطيف خبير منزّه عن المادة وجب أن تكون النفوس القريبة منه بعد الحشر مفرمة بالعلم والحكمة حتى تستعد للقائه وهل يجالس الصعاليك الملوك

وفي بعض الأخبار (من عرف نفسه عرف ربه) وفي القرآن - وفي أنفسكم أفلا تبصرون - وقوله تعالى - والشمس وضحاها * والقمر اذا تلاها * والنهار اذا جلاها * والليل اذا يشأها * والسماء وما بناها * والأرض وما طحاها * ونفس وما سواها * فألهمها فجورها وتقواها * قد أفلح من زكاها * وقد خاب من دساها - ان هذه الآيات هي نفس الموضوع الذي ذكرته الآن وان هذه الصورة المرسومة لك تبيانا لهذا العالم . ما كنت وقت كتابتها ملاحظا هذه الآيات اذا هي كالتفسير لها فان هذه العوالم كلوح للنفس

ان نفسك هي جنتك وهي نارك . هي جنة العلوم والمعارف وهي نار الجوانح بالشهوات والعداوات والذنوب . ان النعيم الأوفى انما يكون بجمال النفوس ومتى جلت بالعلم والحكمة استغنت عن جميع العوالم بقاء ربه . ولا يليق الله ويشاهده إلا نفوس مشرقات . أما النفوس التي حال الله بينها وبين قلوبها واستعدادها فقد حرمت النظر اليه

ان النفس تصوّر الجائز والواجب والمستحيل . الجائز بجميع هذا العالم المشاهد كأن تجعل (٤٠) من ضرب (٤ في ١٠) أو من ضرب (٥ في ٨) والواجب كآله وكلملك وكأن تصوّر أن (٢٥) من ضرب (٥ في ٥) والمستحيل كشريك الباري وكأن تصوّر أن (٤٠) من ضرب (٥ في ٥) أي انك تحكم أن أربعين مستحيل أن تكون حاصل ضرب هذين العددين فهي تصوّر الواجب وحكمت بقبوله والمستحيل وحكمت بعدمه وهي تصوّر للحجرات عن المادة صورا فيها ولذلك تنوعت طرق الوصول الى الله وأعان النفس على استحضار مبعودها ظهور الشعائر والمنابر والمساجد والنائر ومناسك الحج وأمكنة الطواف والوقوف والمشاهد المعروفة . كل هذه وأمثالها لتعين النفس على استحضار من هو مجرد عن المادة ولو كان مشاهدا كما تشاهد الشمس وهو حاضر دائما عند حواسنا لم نحتاج الى جميع هذه الشعائر

النفس أدركت العلوم الطبيعية التي تحتاج في تعقلها الى المادّة في الخارج وفي الدهن . وأدركت العلوم الرياضية المحتاجة في تعقلها الى المادّة في الخارج لا في الدهن . وأدركت العلوم الالهية التي لا تحتاج الى المادّة لافي الخارج ولا في الدهن . والعلوم الالهية هي العلوم العامة كتقسيم العلوم وكتقولات الخ (النفس في حال النوم تعطيك صورة من الدنيا والآخرة)

ألا ترى انك في اليقظة تفكر وتحس وفي حال النوم كذلك تحلم وتفرع وتفرح وتخزن ثم يمر عليك وقت في النوم لا يكون لك احساس بهذا الوجود البتة . ولا معنى لحياتي إلا أتى أحس وأفكر فأنا إذن عند فقد الشعور والادراك صرت كالميت فقتشابهت الحالان حال الميت وحال النائم الذي لا يشعر فها هو أشبه بالموت أصبح من لوازم الحياة . لا تتم الحياة إلا بنوم . وقد يكون في النوم زوال الحس والشعور . والمعنى المخوف منه في الموت عند الناس كافة هو فقد ذلك الشعور وقد حصل في نفس الحياة وحينئذ يقال اذا حصل فقد الشعور في حياتنا الدنيا ولم يكن سببا في الكفء فرمما يكون فقد الشعور بالموت ليس سببا في القناء بل الحياة ربما كانت كاملة وتظهر بحال أخرى

(استيقاظ النفس ونومها بثلاثان الحياة والموت)

ان الناس في كل يوم ليلة يموتون ويحيون تمرينا على الموت الأكبر والحياة الكبرى . ولقد استدل (سقراط) بتعاقب هاتين الحادثتين على أن الحياة ستكون بعد الموت كما قدمناه في سورة الأنعام . النفس ترسم فيها صور الآثار الواصلة اليها بالمرض فتتخيل في الأحلام الحي نارا متأججة تحيط بها . ويتصور الذي اعتراه البرد أو الأمراض الباردة أنه في بحر لحي كما يعرفه أكثر الناس في أنفسهم . وهكذا السوداوى يزاول أعمال الموتى وسواد الأجسام وهكذا النفس تجعل لكل ماتدركه صورة تتخيلها له . ان النفس بحر لحي لا ساحل له . النفس يحكم وهما على من يمشي على الحائط بالسقوط . ان الانسان اذا مشى على الأرض لا يشغل مقدار عرض الحائط ولكن الوهم يحس للماشي عليه أنه ساقط لاحتالة فيسقط ذلك لأن وهم النفس صور له السقوط فسقط . الوهم أبرز لصاحب الشهوة البهيمية صورة ما يشتهي من صور النساء والأغذية فتتمتع بها في المنام . وصور لدى القوة الضمنية صور الأعداء لجندهم في ميدان الأحلام والأوهام النفس هي التي اذا أدبت وهذبت ور بيت لم تؤثر فيها الأوهام . فتري أولئك اللاعبيين الذين دربوا على المشي على الحبال أو الجلوس على كرسي موضوع فوق عمود مرتفع لا يسقطون كما يشاهد في هذا الزمان ذلك لأن الوهم اتجه الى النجاة وضبط الأفكار . النفس أثرت في جسم المحتلم فأفرز مادّة من جسمه . والنفس بالتهذيب والرياضة تؤثر في غيرها إما بالعلم وإما بالآثار الظاهرة . كل ذلك اشارة الى أنها في هذا العالم قوة الهية أنزلها الله الى الأرض لتكون مظهر جلاله وجماله - وما يعقلها إلا العالمون - ولا يحجب عنها إلا المغفلون . هذه قطرة من بحر قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - . انتهى

(يا قوتة في عقد هذا المقال)

بعد أن كتبت هذه المقالة تبين لي أن هذا الموضوع لا آخر له ومنه يتفرع علوم الأمم القديمة والحديثة في النفس ولواني أطلعت البنان والقلم اطال بي الأمد ولكنني أقصر على هذه الياقوتة فضعا أمامك فها هي . لك هذا الوجود وتشرق اشراق الكواكب والشمس والقمر . ليس المدار على كثرة العلوم وإنما المدار على حسن التصرف والتعقل . وقليل يكفيك خير من كثير يهلك . فها هي ذه الياقوتة أهديها اليك فأقول أنظر في سورة البقرة عند تفسير آية - وما أنزل على للمكين بابل هاروت وماروت - فانك تقرأ هناك انهم في التنويم المغناطيسي في الأكاديمية الطبية الفرنسية أمهرو المسبو (فرواساك) فنوم المسبو كازو

المصاب بداء الصرع وقد كان فرواساك في حجرة والمسبوكان في أخرى ولم يعلم الأخير بحضور الأول وحصل ما حصل من اخبار المسبوكان في المريض عن مرضه ومستقبله وكيف تمكن مداواته وعين اليوم والساعة والديقة التي سيأتي فيها المرض ثم ترى هناك قبل ذلك الدرجات الثلاث المتقدمة في هذا المقام قريبا هذا هو الذي تقدم في سورة البقرة وإذا كانت هذه الامور أصبحت الآن معروفة في أوروبا وإن من تنويعها تامة تكون هذه حاله فاذن أمر النفوس البشرية عظيم جدا مدھش ونفسى ونفسك فيها هذه القدرة وقد حال الله بيننا وبينها وهو يدعونا لبحيئنا بالطاعة حتى يردّ إلينا ملكتنا العظيم في هذه النفس واذن نفهم هذه الآية فنحن في هذه الحياة قد حال الله بيننا وبين قلوبنا • فاعجب للقرآن واعجب للتعبير بالحيولة وكمن ماعشت مفكرا إذا كرا تشع حكما قويا وترقب هذه الحال التي انطوى قلبك عليها ان الآية انذير الى أننا في هذه الحياة أموات لأنه حال بيننا وبين قلوبنا • ولقد وجدنا أن قلوبنا تعلم عجائب لانهاية لها وتقدر على ما لا تقدر عليه في حال التنويم • فهذه الحياة كأنها موت وهو يدعونا للحياة فانعكست القضية لحياة موت وموتنا حياة وهذا ما يفسر ماورد في الآثار (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) ياسبحان الله وباسعدانه • ان هذه المقالة فتح باب لفهم قوله تعالى - ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا -

ومن قرأ كتب علماء الأرواح في العصر الحاضر واطلع على علوم الهند وما تضمنه كتاب (راجا بوقا) المؤلف باللغة الانجليزية مترجما من اللغة الأوردية أدرك بعض سر - قل الروح من أمر ربي - • ان ما جاء في تلك الكتب هو الذي أشار له قوله تعالى - وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها - وقوله - سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق - فها هوذا الله قد أطلع الأمم اليوم على بعض سر الروح الذي هو بعض آيات الله في الأنفس وعجائبها فاذا كان أهمل الديانات قديما وللمسلمون يؤمنون بأمر الروح ايمانا فان الدين اطلعوا على كتب الأمم يؤمنون يقينا • وكيف لا يوقن المرء بسر الروح والروح قد تبلت عجائبها في المجالس الروحية وبدا جلالها ونطق الأبيكم وأبصر الأعشى وبرع في العلم النقي الجاهل وبرز في الفلسفة من لا يحسن خطابه ولا يقرأ كتابا ولا يجير جوابا اعلنا لاسرا • ومتى فارق تلك الحال رجع الى سيرته ان رجال الصوفية في الاسلام قد ظهر لهم بالرياضات نفس مظهر بالتنويم المغناطيسى اليوم • وذكر زهاد الهند وعبادهم من تلك الأسرار ما لا يكاد يتخيله العقل وأتوا جميعا بالجذب المجهاب من اخبار بالمغيبات وأعمال عجيبات • وقد يدفن التلميذ في قبره ستة أشهر ثم يخرجونه ويكشفون الغطاء عنه ويخرج من الصندوق في جمع حافل ثم يتحرك ويتكلم • ولقد صنع بعضهم هذه العجائب على ملائمة الناس في هذه السنة والتي قبلها في انكثرتا وقد شهدتها القوم في المسارح العامة وقد أغمى على السيدات عند مشاهدتهم تلك الظاهرة فأمرت الحكومة بعدم تكرار هذا رقعا بالنساء والضعاف منهم • هذا كله من سر قوله تعالى - قل الروح من أمر ربي - • ان النوع الانساني مقبل على سعادة لا يحلم بها الآن • وهذه السعادة وهذا الملك العظيم هو الآن كامن في أنفسهم ويظهر نارة بالعبادة وأخرى بالرياضة وأخرى بالتنويم المغناطيسى لحظة فاذا استيقظ ذلك النائم لم يدرك شيئا عما كان يعرفه عما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من النعم المذكورة في قوله تعالى - وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا • عليهم ثياب سندس خضر وإستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا - في تلك الحياة التي جاءت في قوله تعالى - وإن الدار الآخرة لمي الحيوان لو كانوا يعلمون - قوله - لو كانوا يعلمون - إشارة الى أن الناس حجبوا عنها حصر الله الحياة في تلك الحال مؤكدا بأن وباللام • فلاحياة إلا تلك الحياة التي ظهرت طلائها فيما ذكرناه وحال الله بيننا وبينها • وهذا هو المعنى المنطوي في قوله تعالى هنا - لما يحيبكم - فهذه هي الحياة

المذكورة في آيتنا وما نحن عليه في الدنيا موت • فأهل الأرض اليوم ميتون في حياتهم الحيوانية التي بسببها حال الله بينهم وبين تلك الحياة

ويقول علماء الهند في الكتاب المتقدم : ان سر هذا العالم كله في الانسان مخبوء في عجب ذنبه وان هذا العجب في نظرهم سرآة الوجود كله وان الرياضة والعبادة والتذكر والعلم والفلسفة كل هذه تمنع الحجاب الحاجز للنفس بين عجب الذنب وعالمه وبين السماغ الانساني • وان علوم أهل الأرض التي وقفوا عليها من طريق الخواص والعقل تصل للمخ من طريق أصاب الحس والحركة والفكر • أما أسرار الملك والمملوك المحبوبة في عجب الذنب فاما تترأى للعقل بطريق الانطباع من عجب الذنب في المخ • وانما ذكرت هذه التي لا برهان عليها ولا أى دليل لأن عجب الذنب المذكور في الأحاديث انه هو الباقي الذي لا يفنى كالروح فهذا هو العجب العجيب أن يكون كلام الهنود منذ آلاف السنين بطريق العلم المكتسب بالرياضة هو الذي جاء به نبينا ﷺ وهذا معجزة له ﷺ ذكرتها استطرادا لمسألة الحياة في قوله تعالى هنا - يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - • انتهى

﴿ ضوء الباقوة وازدياد في عجائبها ﴾

ان تعجب فعجب ماجاء في كتابي المسمى (كتاب الأرواح) صفحة ١٩٢ من ذكر حادثة مدهشة في سنة ١٨٧٣ ذكرتها جرائد أوروبا وأمريكا • وهي أن المؤلف الانجليزي ديكنس فاجأته النوبة في مدينة لندن سنة ١٨٧٠ قبل أن يتم روايته للدعوة (أسرار ادوين رود) فأثما بعد موته على يد الوسيط الأمريكي (جيمس) في مدينة (بوستون) وجيمس هذا لم يكن إلا غلاما صائغا قليل العلم يقضى أيامه في اتقان حرفته واتفق انه حضر سنة ١٨٧٢ في احدى ليالى (تشرين الأول) جلسة روحانية تجلى فيها روح ديكنس وطلب أن يكون جيمس المذكور وسيطا يتم به روايته فقبل جيمس وصار يجلس في كل ليلة وتتحرك يده • وهي تكتب القراطيس أقوالا لا يعلمها ودلم على ذلك سبعة أشهر أكمل فيها الرواية بألف ومائتي قرطاس ولقد شهد رجال الصحافة عموما أنه يستحيل على القارئ أن يميز بين ما كتبه ديكنس قبل موته وبين ما كتبه الوسيط جيمس بعد موته أقل اختلاف لاني الانشاء ولاني الخط ولاني نسق الرواية حتى ان الأغلاط الاملائية التي كان المؤلف في حياته يعتادها بقيت كما هي • اه

وفي صفحة ١٩٣ من هذا الكتاب نقلا عن علماء الأرواح في عصرنا ماله وقد جاءت مقالات في الفلسفة والعلوم والفنون والتاريخ واللغات الأجنبية كتبها الأرواح على أيدي فتيان حديثي السن أوفتيات ساذجات لا يحسن القراءة • اه

وجاء في صفحة ١٩٨ من الكتاب المذكور نقلا عن المشرع الفقيه (سارجان كوكس) مانعربه كثيرا ما رأيت غلاما صيرفيا وهو وسيط عار عن كل علم وتهذيب يجادل عند استيلاء الروح عليه قوما من الفلاسفة في مسائل المنطق ومعرفة القلب والارادة والقدرة وغالبا كان يفهمهم بأجوبة السديدة وأنا نفسي ألقيت عليه يوما بعضا من معضلات علم النفس خلها لي يراهين قاطعة وأنفاظ في منتهى الرقة والصفحة مع انه في حالة الطبيعية لا يدري ما الفلسفة ولا يجد ألفاظا يعبر بها عن أفكاره الصغيرة

وجاء في صفحة ٢٨٠ من الكتاب المذكور (الطبعة الثانية) انه ليس كل ماجاء في الكتاب المذكور مسلما به بل حال البرزخ مشكلة فلا تتخذ الأقوال الروحانية كلها دليلا إلا ماورد عن أرواح نقية وساعده الدليل

﴿ آراء علماء الاسلام في النفس الانسانية وصفاتها واطلاعها على العجائب ﴾

وقد جاء في صفحة ٢٨١ من الكتاب المذكور (الطبعة الثانية)

اعلم أن مناجاة الأرواح هي الصفة الخاصة لأئمة الاسلام لاسيما رجال الصوفية . وهذا شائع ذائع ولكن الناس يكذبون مالا يعلمون . وهناك ما قاله الامام الغزالي في كتابه (كيمياء السعادة)
 اعلم أنه ناس من أحد إلا ويدخل في قلبه الخاطر المستقيم وبيان الحق على سبيل الالهام وذلك لا يدخل من طريق الحواس بل يدخل في القلب لا يعرف من أين جاء لأن القلب من عالم الملكوت والحواس مخلوقة لهذا العالم . ثم قال ولا تظن أن هذه الطاقة تفتح بالنوم والموت فقط بل تفتح باليقظة لمن أخلص الجهاد والرياضة وتخلص من بد الشهوة والغضب والأخلاق القبيحة والأعمال الرديئة . فإذا جلس في مكان خال وهطل طريق الحواس وفتح عين الباطن وسمعه وجعل القلب في مناسبة عالم الملكوت وقال دائما الله الله بقلبه دون لسانه الى أن يصير لاخبر معه من نفسه ولا من العالم ويبقى لا يرى شيئا إلا الله افتتحت له تلك الطاقة وأبصر في اليقظة الذي يبصره في النوم فتظهر له أرواح الملائكة والأنبياء والصور الحسنة الجميلة الجليلة وانكشف له ملكوت السموات والأرض ورأى مالا يمكن شرحه ولا وصفه كما قال النبي ﷺ (أزويت لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها) وقال عز وجل - وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض - الى آخر ما هنالك فافهم ان شئت

فانظر في هذا القول الجامع إذ جعل الانكشاف في النوم وفي الموت وفي صفاء النفس . ولا جرم أن النوم (قسبان) نوم طبيعي . ونوم صناعي . والصناعي هو الذي استعمله اليوم علماء أوروبا المسيحية (التنويم المغناطيسي) الذي تقدم في هذا المقام كالغلام الصيرفي الذي يجادل في الفلسفة والمنطق في تلك الحال وكالغلام الصانع جيمس الذي أتم رواية ديكنس بعد موته . فهذان وغيرهما ممن يعدون بالآلاف كشف لهم العلم في نومهم الصناعي . وهكذا تجد العلامة (أوليفر لودج) أكبر علماء الانجليز في الطبيعة وهو معاصر لنا يقول اني حادث الأموات وعرفت أن هناك أرواحا أعلى مناهتهم بنا وتحيط بنا من كل جانب فعرفت أن ما كان يقوله الأنبياء والقديسون من مساعدة الملائكة ومساعدة الله نفسه لنا هو كلام حق وليس مجازا ولا موارد . ولكن هؤلاء عرفوا ذلك بصفاء نفوسهم . أما أنا فلم أوفق لطريقهم وإنما طريق علي لاغير ولكنه مؤد إلى ما أدت اليه طريقهم من حيث النتيجة واليقين . اه

وهنا تبدي من جليسي هذا السؤال فقال . هذا بيان جميل جامع علوم الشرق والغرب في هذه المسألة وأنت اذا لم تذكر كلام علماء الاسلام لم يهتم بما نقله عن الفرنجة أم الاسلام . فمن أجل الحكمة وأعجبها أن وفقك الله لجمع الرأي الشرق والغرب في مقام واحد مع الايضاح . ولكني أريد أن تفصل القول بعض التفصيل في طرق الصوفية في الاسلام ثم بيان الكشف هل نهتم به ونجعل حياتنا وقفا عليه أم ماذا تكون السبيل . فقلت له أما طرق الصوفية فاهما واسعة النطاق لاحد لها . الطرق لله بعدد أنفاس الخلق وكما اختلف النبات وتعددت الطرق لله وتعددت . ويقولون ان الجوع والسهو والصمت والعزلة هي الأركان الأربعة لها . وترى في الاحياء للامام الغزالي شرح طريقة الجوع (وذلك) أنهم يأمرون التلاميذ باقلال الطعام تدريجا حتى يصل الى أقصى حد في القلة . بمن أسهل تلك الطرق أن يتناول الانسان الطعام في مواعيد خاصة ثم يؤخر الميعاد كل يوم دقائق معلومة بحيث لا يضرب بصحته ولا يشعر بتعب وجوع ولا يزال يؤخر كل يوم ذلك الموعد حتى يأكل كل يوم مرة ثم يزيد الى يومين ثم ثلاثة وهكذا الى عشر ثم الى ٢٠ ثم الى ٤٠ وهناك يفتح له هذا الباب وذلك بشروط خاصة . ثم ان هذه الطريقة وأمثالها مما لا يحصى اعترضها قوم فقالوا آتينا أن العلوم تفتح أبوابها بهذا ولكن أكثر الناس لا يقدرون عليها وانما قدروا كان ذلك خطرا عليهم إذ لا علم عند المريد يصون به فكره من الوسوس بل ربما جرح . ثم قالوا وخبر الآراء أن يتعلم المريد أولا ثم يهذب نفسه آخر . هذه هي ملخص آراء علماء

الاسلام . وأما قول صاحبي هل نتم بالكشف وتجعل حياتنا وقفا عليه . لجوابه أن المدار على تهذيب النفس تهذيبا على قدر الامكان حتى نكون أمة وسطا فالتطرف يضع الأمم . فلما سمع ذلك قال لم أفهم ما تريد . فقلت يقول علماء الصوفية ان الكشف للرید بحديثه الله له في فترات ليثبت به عقيدته فأما اذا اطمأن المرید وعرف أن هذه المجاهدات لها ثمرات فان دوام الكشف له يعوقه عن ارتقاء نفسه فإدام ناقصا تكشف له أحوال بعض اخوانه أو بعض الامور المستقبلية فاذا كل علم هو نفسه أن ذلك نقص . فاذا يستعبد بالله منه وينفر . وخير الفتح والكشف انما هو الكشف العلمي ومعرفة الحقائق التي يزيد بها جلاء صفاء النفس . فهذا هو الكشف الحمود . فاذا سمعت أن رجلا صوفيا يخبر بما في قلوب الناس وأحوالهم أو مستقبلهم فاعلم أنه ان اغتر به هذه الحال وفرح بها فانها تصدّه عن العلوم والمعارف ويصبح شيطانا رجيا والناس يظنون من الأولياء وما هو بولي لأن هو الا رجل انجبت نفسه لأمر شـهواني لجمع الناس حوله ليفرح بهم يأخذ ما لهم ويشاركهم في العرض الزائل ولا فرق بينه وبين أرباب الأموال وأرباب الجبال وأرباب الصيت والشهرة في علم أوفى . فكل هؤلاء لهم حظ دنيوي ناقص ويكون هؤلاء أشبه بالمقوم (بالفتح) المغناطيسي الذي يجذب بما لا يعرف

ولقد قرأت في بعض كتب الامام الشرائع مامعناه أن الرجل السوق أفضل من المجنوب الذي لا عمل له فانه ينفع الناس . وفيه أيضا أن الانسان قد يكون من أولياء الله لاجتهاده ولكن الله يؤخر له كشف الحقائق الى ما بعد الموت . اهـ

هذا هو الذي فتح الله به في هذا المقام وأنا قد أفقت الكلام فيه لدقته وعظم شأنه ولأنه هو الذي فتح الله به على - وما أدري ما يفعل بي ولا بكم - وفوق كل ذي علم عليم -

واعلم أن الأمم اذا اتجهت أكبرها لفتح الحسن الباطني اتجها كلها انحدرت الى الانحطاط كما في أهل الهند وبعض أم الاسلام المتأخرين . وإنما السبيل التوسط في الأمر فيكون الناس وسطا يهذبون قوسهم ويقرؤون العلوم يأخذون من كل فن طرفا . وهذه طريقة الاسلام كما تقدمت عن الامام الغزالي ولذلك سمو أمة وسطا فلاحم في الشهوة وحدها منمورون . ولا على الباطن وحده عاكفون . وفي القرآن - قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة - . هذا ذرته انتم تفسير قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - اهـ صباح الأحد ٢ رمضان سنة ١٣٤٥ هجرية

﴿ اللطيفة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة ﴾

هذه اللطائف الأربع ذات علاقة ومناسبة للطفة الثالثة . ذلك أن هذه اللطيفة الثالثة قد شرح فيها كيف كان الانسان محجوبا عن عالمه مغمورا في جهاته نائها في بيدااء المادة الجرمانية وشهواته الجثمانية كما انضح في قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه - فانظر كيف أتبعها بالنهي عن الأعمال التي توجب أذى الجمهور وضياح الأمة وتزعزقها وضرر المجموع . ألا وان النوع الانساني اليوم على هذه الأرض مغمور في جهاته نائها في بيداائها ظالم جهول . فكما جهل نفسه في اللطيفة قبلها جهل اماله بالمجموع فأصبح يتلمس في انظلام السعادة وما هو والله بسعيد وأنت لو فقت في أهل الشرق والغرب رأيت مسألة النوع الانساني واتصال بعضه ببعض واحتياج أهل الشرق الى الغرب والعكس قد أصبحت واضحة ظاهرة فترى أهل روسيا اذا قلّ القمح من بلادهم تتهافت لذلك أعصاب الانجليز . وقل نظير ذلك في القطن والذرة والصلح والحرب والمرض وما أشبه ذلك . فالأم الأرضية اليوم متصلة اتصالا حقيقيا لاشك فيه . كل ذلك معلوم ولكن القوى العائلية في النوع الانساني لم تبلغ منزلتها السامية ومقامها الرفيع فهم كالأطفال فترى كل أمة في حاجة الى أختها ثم تحاربها وتناوئها لتحصل على مافي يدها . هذا في الأمم ومثلها الأفراد.

فكل أمة أفرادها محتاج بعضهم لبعض وبارتقاء المجموع يرتقي الفرد وبضدها تميز الأشياء ومع ذلك نرى الرجل يبحث على حنف أخيه ويود لو يصبح فقيرا سائلا أو مريضا . كل ذلك للجهالة العمياء والاضلالة السكتاء . وقد يقدر الرجل أن يصلح المجموع فيكسل أو ييخل . وانما كسله ويخله على نفسه لأن المجموع اذا سعد فقد سعد مثله . واذا شق فقد شق مثله . وهكذا ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كل ذلك مضغف للمجموع والفرد عضو من هذا الهيكل الكبير وهو الأمم كما في معنى الحديث الشريف ﴿ مثل المؤمنين في تمارينهم وتعاينهم كالجسد اذا اشتكى منه عضو تداعت له سائر الأعضاء بالسهر والحمى ﴾ فاذا جهل الانسان نفسه في قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه - فهو يجهل المجموع وواجبه لتراكم الشهوات حتى أصبح الأفراد والأمم يجهلون أنهم لاهية لهم إلا بالمجموع فيلعب بعضهم بعضا ويقتل بعضهم بعضا . فالجهل في المجموع كالجهل في الأفراد

وأما ﴿ اللطيفة الخامسة ﴾ فانها تابعة للتين قبلها وهي ثمرتهما ونتيجتهما اذ استبان فما تقدم في الرابعة أن ترك معاونة المجموع ضرر كبير وجهل عظيم . فالتعاون اذن يورث السيادة والسعادة في الدنيا والآخرة ولذلك قال هنا - واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس - لتفرقكم وعدم اهتمامكم بمجموعكم - فآواكم وأيدكم بنصره - لما اجتمعتم . وأما ﴿ اللطيفة السادسة ﴾ وهي - يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول الخ - فهي كسوابقتها النظر فيها للمجموع لا للأفراد يقصد بها التحاب والتعاون وعدم الخيانة فيكون الناس كأعضاء أسرة واحدة . وقد نزلت هذه الآية كما قال السدي في جماعة كانوا يسمعون السر من النبي ﷺ فيفسونه حتى يبلغ المشركين . وقال جابر بن عبد الله ان أبا سفيان خرج من مكة فأخبر به جبريل النبي ﷺ فأخبر النبي ﷺ أصحابه وقال اخرجوا اليه واكنموا قال فكتب رجل من المنافقين اليه ان محمدا يريدكم فخنونا حذركم فأنزل الله عز وجل هذه الآية . وأيضا نزلت في أبي لبابة ﴿ وذلك ﴾ أنه ﷺ حاصر بني قريظة احدى وعشرين ليلة . فسألوه الصلح كما صلح اخوانهم بنى النضير على أن يسبوا الى اخوانهم باذرعات واربحاء بأرض الشام فأبى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل لنا أبا لبابة وكان مناصحا لهم لأن عياله وماله في أيديهم فبعث اليهم فقالوا ماترى هل نزل على حكم سعد بن معاذ فأشار الى حلقه انه الذبح قال أبو لبابة فما زالت قدماى حتى علمت أنى خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله علي فبكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد ثيب عليك خل نفسك فقال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يحلني فجاءه خله بيده فقال ان من تمام توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي فقال عليه السلام بجزيك انك ان تصمتق به وأما ﴿ اللطيفة السابعة ﴾ فهي من نتائج السابقات إذ جعل الأموال والبنين فتنة بهما يشغل الانسان عن مجموع الأمة وعلى قدر التهاون بالمجموع يتعدد الانسان عن الله عز وجل ويقل نصره في الدنيا والآخرة فالمال والبنون فتنة وامتحان للمرء في هذه الدنيا فيختبر للمرء فان جمع بين المال والولد ولم يشغلاه عن المجموع كان عبد الله حقا ومن طمست بصيرته فاكتفى بما لديه فانه جهل المجموع ولم يعرف نظام الانسانية العاتية ولا الانسانية الدينية وكفى بالجهل بابا للعذاب في جهنم وبئس القرار

(القِسمُ الرابعُ)

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ

إِلَهُهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ * وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * وَإِذْ قَالُوا الْأُمَمُ إِنْ كَانُوا هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أُنْزِلْ عَلَيْنَا بَعِذَابٌ أَلِيمٌ * وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ * وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا امْكَاءٌ وَتَصَدِيَةٌ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا يُتَّفَقُونَ أَنْمُوا لَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْقَهُنَّ ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ * لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَالِسُونَ * قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ * وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ ائْتَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُوَلَّاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعَمَ النَّصِيرِ *

(التفسير اللفظي)

اعلم أن الله عز وجل لما ذكر نعمه على المؤمنين بقوتهم بعد ضعفهم وبنصرهم بعد ذلهم وبأمنهم بعد خوفهم أعقبه بذكر ما أنعم به على النبي ﷺ فيما اتفق له في مكة وكان وقت نزول هذه الآيات بالمدينة . وحصل ما ذكره المفسرون في سبب هذه الآيات أن قريشا خافوا لما أسلم الأنصار أن يعظم أمر رسول الله ﷺ فاجتمع نفر من كفار قريش في دار الندوة لينشأوا في أمره فاعترضهم ابليس في صورة شيخ نجدي فدخل معهم فقال أبوالبختري رأي أن نحبسوه في بيت وتسقوا منافذه غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها حتى يموت . فقال الشيخ النجدي بئس الرأي يأتاكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم . فقال هشام بن عمرو رأي أن نحملوه على جمل فتخرجوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع . فقال بئس الرأي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم . فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيفترق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على ضرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلاه . فقال صدق هذا التقى فتفرقوا على رأيه . فأتى جبريل النبي ﷺ وأخبره الخبر وأمره بالهجرة فبیت عليا رضي الله عنه في مضجعه وخرج مع أبي بكر رضي الله عنه إلى الغار * وذكر بعضهم أنه أخذ قبضة من تراب وأخذ الله عز وجل أبصارهم عنه فخرج وجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو يقرأ - إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا - إلى قوله - فأغشيناهم فهم لا يبصرون - وبات المشركون يحرسون عليا وهو على فراش رسول الله ﷺ ويحسبون أنه النبي ﷺ فلما أصبحوا ثاروا إليه ليقناله فرأوه عليا فقالوا له أين صاحبك قال لا أدري فاتفقوا أثره وأرسلوا في طلبه فلما بلغوا الغار رأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لو دخله لم يكن للنسج العنكبوت على بابه أثر فكشك في الغار ثلاثا ثم خرج إلى المدينة

قال القاضي رحمه الله ان هذه القصة موافقة للقرآن ولكن حديث إبليس وظهوره بصورة انسان باطل ولقد ردّ عليه العلامة الرازي . أما أنا فأقول ان العلم الحديث جعل مثل هذه الامور جائزة فان الأرواح الشريرة تظهر بأشكال شتى ولا مانع من ذلك وليس للمقام مقام تحقيق فانه ليس بهم في تفسير الآية وهذا هو قوله تعالى (واذ يكرهك الذين كفروا) أصل المكر الاحتيال في خفية (ليثبتوك) ليحبسوك وهو رأى أبي البحتري (أو يقتلوك) وهو رأى أبي جهل (أو يخرجوك) طردا وهو رأى هشام بن عمرو كما تقدم (ويمكرون ويمكر الله) يعاملهم معاملة للماكرين بأن أخرجهم الى بدر وقلل المسلمين في أعينهم حتى حلوا عليهم فقتلوا (والله خير الماكرين) أي مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ قاتلها . ثم اعلم أن النضرين الحارث من بني عبد الدار كان يحتلف الى أرض فارس والحيرة ويسمع أخبارهم عن رستم وأسفنديار وأحاديث الجهم وكان يمرّ بالعباد من اليهود والنصارى فيراهم يقرؤون التوراة والإنجيل ويركعون ويسجدون ويبكون فلما جاء مكة وجد النبي ﷺ قد أوحى اليه وهو يقرأ ويصلي فقال النضرين الحارث (قد سمعنا) يعني مثل هذا الذي جاء به محمد (لو نشاء قلنا مثل هذا) الخ فقال له رسول الله ﷺ وبذلك انه كلام الله فقال (اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء) أي فاقبنا على انكاره بالسجيل كما فعلت بأصحاب اقبيل (أواتنابعدذاب أليم) نوع آخر من جنس العذاب الأليم وقد أجاب الله دعاءه قتل صبرا يوم بدر . والمقصود من هذا القول التهكم واظهار اليقين على كونه باطلا وروى أيضا البخاري ومسلم عن أسس أن أبا جهل قال كما قال النضر فزلت (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) الآية فلما أخرجه نزلت (وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصتدون عن المسجد الحرام)

﴿ ايضاح المقام ﴾

قالوا نزلت هذه الآية على النبي ﷺ وهو مقيم بمكة ثم لما خرج منها بقي بقية من المسلمين يستغفرون فأنزله الله (وما كان معذبهم وهم يستغفرون) ثم لما خرج أولئك المسلمون من بين أظهر الكافرين أذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم . وقال ابن عباس لم يعذب الله قرية حتى يخرج نبيها منها والذين آمنوا معه فقال الله - وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون - يعني المسلمين فلما خرجوا قال الله - وما لهم ألا يعذبهم الله - وهذا هو قوله تعالى - وإذا تلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا - الى قوله - وهم يستغفرون - ثم قال تعالى - وما لهم ألا يعذبهم الله - أي أي شئ يمنهم من أن يعذبهم الله بالقتل والأسر بعد خروجك من بين أظهرهم - وهم يصتدون عن المسجد الحرام - أي وحاطهم ذلك ومن ذلك الصّدّ الجاؤهم رسول الله ﷺ والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا أولياءه) مستحقين ولاية أمره مع شركهم وذلك ردّ لما كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم فصدّ من نشاء وندخل من نشاء (ان أولياءه إلا المتقون) من الشرك (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنه لا ولاية لهم عليه وأما أقلهم فانه يعلم أن دين الاسلام حق ولكنه يعاند ويكابر كبرياء وخيلاء . وكيف يكونون ولاية البيت (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية) أي صغيرا وتصفيقا . وكيف يكون الصغير بالقم والتصفيق باليدين صلاة وذلك لأنهم كانوا على دين الخليل عليه السلام وقد مضت الأحقاب تلو الأحقاب والقوم قد خلوا من الحكمة فاتكلت صلاتهم مدعاة الضحك والسخرية من صغير وتصفيق كما يفعل بعض جهلاء الصوفية من ضرب على الدفوف ورفع الأصوات في الطرقات وفي المساجد . ولقد تفتن القوم في هذه الجهالة العمياء ونسوا الصلاة الاسلامية والتوجه لدى الجلال والا كرام فيها والتوجه بالقلب لله في العبادة شأن كل دين نام عنه حكماء وغاب عنه علماءه وذهبت دوله وضاع مجده وتبدل شأنه وغابت شمسه وأقبل ظلامه وذهب ضياؤه ومضاؤه واستبدل بسعوده محسا وبرفته خفضا وبأوجه حضيضا وبشرقه ضمة . ساء مثلا القوم

المجاهلون • قال ابن عباس كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون • ويقال مكا الطائر يكمو اذا صفز • وقال حسان بن ثابت صلاتهم التصدي والمكاه ولذلك عذبهم الله فقال (فتوقوا العذاب) أى القتل والأسر يوم بدر وعذاب الآخرة يوم القيامة (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وعملا هذه هي عبادتهم البدنية وهي المكاه والتصدية • وأما عبادتهم المالية التي لا جدوى لها أيضا فذلك أنه لما أصيب من أصيب من قريش يوم بدر ورجع أبو سفيان بعيره الى مكة مشى عبدالله بن أبي بن ربيعة وعكرمة ابن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش قد أصيب آباؤهم وأبناءؤهم وأخوانهم يوم بدر فكلموا أبا سفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة فقالوا يا معشر قريش ان محمدا قد وتركم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه لعلنا ندرك منه نأرا بمن أصيب منا فحصل ذلك يوم أحد فقال الله فيهم (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) أى كان غرضهم في الاتفاق الصد عن اتباع محمد ﷺ وهو سبيل الله (فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة) ثم تكون عاقبة اتفاقها ندما وحسرة (ثم يظلمون) آخر الأمر وقد تم ذلك كله وهذا من دلائل النبوة لأنه أخبر عنه قبل وقوعه فكان كما أخبر (والذين كفروا) أى الذين ثبتوا على الكفر منهم لأن بعضهم قد أسلم (الى جهنم يحشرون) يساقون وانما يحشرون (ليزيد الله الخبيث من الطيب) الفريق الخبيث من الكفار من الفريق الطيب من المؤمنين (ويجعل الخبيث) الفريق الخبيث (بعض على بعض فيركه جميعا) فيجعله (في جهنم) أى الفريق الخبيث (أولئك) الاشارة للفريق الخبيث (هم الخاسرون) أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) أى أبى سفيان وأصحابه (ان يتوبوا) عما هم عليه من عداوة رسول الله ﷺ وقتاله بالدخول في الاسلام (يتفر لهم ما قد سلف) لهم من العداوة (وان يعودوا) لقتاله (قد مضت سنة الأولين) باهلاك أعداء الأنبياء في الدنيا ونصر الأنبياء والأولياء • وقد أجمع العلماء أن الاسلام يجب ماقبله واذا أسلم الكافر لم يلزمه شئ من قضاء العبادات البدنية والمالية وهو ساعة اسلامه كيوم ولده أمته فليس عليه ذنب (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم مشرك (ويكون الدين كله لله) أى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره (فان اتهموا) عن الشرك وايداء المؤمنين والصد عن سبيل الله (فان الله بما يعملون بصير) فلا يخفى عليه شئ (وان تولوا) يعنى أعرضوا عن الإيمان وأصروا على الكفر وعادوا الى القتال (فاعلموا أن الله مولاكم) وليكم وناصركم وحافظكم فتقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره فمن كان في حفظه ونصره وكفايته وكلامه فهو له نعم للمولى ونعم النصير

(لطيفة في قوله تعالى - فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير - وفي بقية الآيات) اعلم أن هذا المقام مقام اظهار الحقائق وابطال الأباطيل وأن الله ناصر الصادقين وخاذل المبطلين ولم يقمه علينا مجرد التسلاوة واللمجرد القصص ولكن أنزله الله وقرئ على طول الأزمان ليكون ذلك عبرة لنا • واعلم أيها القاري ما كتبت في هذا التفسير حرفا ولا خططت بقلمى كلمة إلا وفي قلبى استنصار النصرورجاء الرحمة واعتقاد النعمة ألا وان هذا زمان العلوم والعرفان وأن الله قد قلب الكرة الأرضية لجعلها أعما ودولا تحتد في العلم وتبحث في هذه العوالم المحيطة بنا واتى قد انبثت همتى من ابان صغرى لتدوين الحقائق العلمية مع الآيات القرآنية وقد وجدت في نفسى كالفطرة والفريرة فلم أقدر على مكاولتها ولم يمكنى دفعها • وقد قال علماء النفس الاسلاميون والصوفية منهم أن فكر الطاعة اذا كان ثابتا في النفس هادنا دائما فانه من الله وضده ما كان من الشيطان وفكرة الشر الخي تحدث باستفزاز من الشيطان وفكرة الخير المستفزة للره الوقتية أيضا تكون من الملائكة • ولقد وجدت نفسى تاتقة لهذه المباحث عاكفة عليها • وكم شد على التكبر قوم وكما أوديت في هذه السبيل ولكن النصروجدته حليفى واعانة الله كانت تكلؤنى والمشجعات القلبية والأخبار

الواصلة من الآفاق وآلاء الله المترادفة واعاناته للمتابعة وعرفاته للتوالى والهامه الصادق وولاؤه الدائم . كل ذلك قد حلّ في نفسى محلا جعلها تنقي بعون الله وبأن هذه الأمة الاسلامية ستنبؤا مكانها اللائق بها وتحلّ محلها الرفيع ومقامها البديع ومجدها الباذخ وعزها الشايع وسعادتها المستقبلية وأن الله سيفير أطوار هذه الأمة من الجهل الى العلم . ومن السكون الى الحركة . ومن القل الى العز . ومن الضعة الى الشرف . وسيظهر في هذه الأمة حكماء صادقون وعلماء محققون ويكونون شرف الانسانية وذخر الأمة المحمدية ويكون لهم القدح الملقى في احقاق الحق وازهاق الباطل . وسيكون فيهم من يتبع صنعة ربه وبداعه وسيقرؤن هذا التفسير وما ماله من كتب علماء الاسلام في بلاد الشرق . وبهذه الصفة يدرسون الوجود وماحواه ونظام الكواكب وما والاه وبحجاب النيات وماسقاها وبدائع الحيوان وماغذاه وغرائب الهواه في مجراه وأنواع الماء في مسراه وفي باطن الأرض ومتناه

وهذا سرّ قوله تعالى - فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير - . اللهم اني وقت بوعذك وقد وعدتنا في القرآن . اللهم أتم النعمة على هذه الأمة التي استنزلها الطامعون وحفرها الأوروييون . اللهم أعزها وانصرها وعلمها وانشلها من الجهالة العمياء الى نور العلم المبين . انتهى الكلام في القسم الرابع

(الْقِسْمُ الْخَامِسُ)

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَقِ الْجَنَانِ
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * إِذْ أَنْتُمْ بِالْمُدَّةِ الدُّنْيَا وَمُ بِالْمُدَّةِ الْقُسْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ
مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافْتُمْ فِي الْمِيَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ
هَلَكَ عَنْ يَتْنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ يَتْنَةٍ وَإِنْ اللَّهُ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ * إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي
مَتَابِكِ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ وَتَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ * وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَقُّمِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ
لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً
فَأَبْتُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا
فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ * وَإِذْ زَيْنَ
لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَنْعَمَ لَهُمْ وَقَالَ لَأَغْلِبَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ
الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ

وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ * إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوْلًا دِينَهُمْ وَمَنْ
يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ
يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ
لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْمَعِيدِ * كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ
اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُثَمِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَ عَلَى
قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا
ظَالِمِينَ * إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ
ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ * فَلَمَّا تَثَقَفَتْهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدْتَهُمْ مِنْ
خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ * وَإِنَّمَا تَخَافَنْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ * وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ * وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا
اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا
تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ *
وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ
يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ * وَاللَّهُ يَبَيِّنُ قُلُوبِهِمْ لَوْ
أَشَقَّتْ مَأْفَى الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَفَتَ يَنْ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ يَنْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
* يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا
أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ * الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ
ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ
يَا ذُنَّ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ * مَا كَانَ لَنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَتَّبِعَ فِي الْأَرْضِ
تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ

لَسْتُمْ فِيهَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ * فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ إِنِّي أَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا
 مِثْلَ مِثْلِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَنْفِزْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ
 فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا
 وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْوَا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
 بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ عَتَقِي بِهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ
 فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَبِينُكُمْ وَيُنْفِئُكُمْ مِثَاقُ اللَّهِ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ *
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أُولَئِكَ بَعْضٌ إِلَّا تَعْمَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ *
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَوْوَا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا
 لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ
 مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

﴿مقدمة لتفسير هذه الآيات﴾

اعلم أن الغنمية ما أخذ من مال الكفار على سبيل القهر والعلية بإجاف خيل عليه وركاب والنيء ما أخذ
 من مال الكفار بغير إجاف خيل ولا ركاب . وقد ذكر حكم الغنائم هنا ﴿وملخصه﴾ أنها تقسم خمسة أقسام
 أربعة منها للقاتلين وواحد يقسم على خمسة أقسام . قسم لرسول الله ﷺ وهو خمس الخمس . وقسم
 لأقاربه وهم بنوهائهم وبنو المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل وقد استحقوه لما روي أن جبير بن مطعم
 جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان النبي ﷺ فيما يقسم من الخمس في بني هاشم وبني المطلب قال قلت
 يا رسول الله أعطيت بني المطلب وتركنا ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال رسول الله ﷺ إنما بنوهائهم
 وبنو المطلب شيء واحد . وفي رواية أنا وبنو المطلب لانفترق في جاهلية ولا إسلام . وإنما نحن وهم شيء واحد
 وشبك بين أصابعه . وقسم لليتامى . وقسم للساكنين . وقسم لابن السبيل وهو المسافر البعيد عن
 ماله . وأما الأخماس الأربعة الباقية فيعطى للفارس منها ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه ويعطى للراجل
 سهم واحد . وقال أبو حنيفة للفارس سهمان وللراجل سهم ويرضخ للبيد والنسوان والصبيان إذا حضروا
 القتال وحكم العقار حكم للنقل . وعند أبي حنيفة يخير الإمام بين أن يجعل العقار مقسما بينهم وبين أن
 يجعله لصالح العامة ومن قتل مشركا استحق سلبه والسلب كل ما كان على المقتول من ملابس وسلاح وهكذا
 الفرس الذي كان يركبه

ثم إن خمس الخمس الذي لرسول الله ﷺ والآخر الذي لدوى القربى قد سقط بوفاته ﷺ وصار الكل
 مصروفا إلى الثلاثة الباقية عند أبي حنيفة . وقال مالك الأمر في سهم رسول الله ﷺ مفقوض إلى الإمام
 يصرفه إلى ما يراه أهم

وأما النبي فذهب الشافعي في أحد قوله أنه لصالح المسلمين ويعطى أولا للقاتلة ما يكنهم ثم الأهم فالأهم

من الصالح والأكثرين على هذا . واعلم أن النبي ﷺ وإن كان له خمس الخمس فإنه كان يعطيه أحيانا لمن يراه أهلا . روى عبادة بن الصامت قال أخذ رسول الله ﷺ يوم خيبر وبرة من جنب بئر فقال أيها الناس إنه لا يحل لي مما أفاء الله عليكم قدر هذه إلا الخمس والخمس مردود عليكم أخرجه النسائي إذا عرفت هذا فما أسهل أن تعرف قوله تعالى (واعلموا أن ما غنمتم) أي الذي أخذتموه من مال الكفار قهرا (من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط (فإن لله خسه) أي فثابت لله خسه وانما ذكر الله للتعظيم لأن الله له ملك السموات والأرض لاسدس الخمس المذكور في الآية (والرسول ولدى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) ولقد تقدم تفصيل القول في هذا آفا . وأزيد عليه هنا أن سهم النبي ﷺ كان الشيخان أبو بكر وعمر يصرفاه إلى مصالح المسلمين عامة كما كان يفعل ﷺ وهناك أقوال غير هذه ضربنا عنها صفحا ثم قال (إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا) محمد من الآيات والملائكة والنصر (يوم الفرقان) أي يوم بدر الذي به فرقنا بين الحق والباطل (يوم التقي الجعان) المسلمون والكفار . يقول الله - إن كنتم آمنتم إلح - فاعلموا أنه جعل الخمس هؤلاء فسلموه إليهم واقتنوا بالأخماس الأربعة الباقية . فالتقصود بالذات هنا العمل بالأمر لا مجرد العلم (والله على كل شئ قدير) فيقدر على لصير القليل على الكثير والامداد بالملائكة . ثم إن الله قد أظهر في هذه الفزوة من الحكم الباهرة ما يؤيد النبوة ويثبت قلوب المؤمنين ﴿الحكمة الأولى﴾ أن المؤمنين لما نزلوا بدرا كانوا بشفير الوادي الذي هو أقرب إلى المدينة والشفير هو الشط وهو العدو مثل العين وكانت هذه العدو رخوة تسوخ فيها الأقدام ولا يمشي فيها إلا بتعب ولم يكن فيها ماء ﴿الثانية﴾ أن كفار مكة كانوا بالعدوة التي هي أبعد من المدينة وأقصى منها وفيها الماء ولا تسوخ فيها الأرجل ﴿الثالثة﴾ أن ركب أبي سفيان المعبر عنه بالبركان في مكان أسفل أي عند شاطئ البحر فكان قريبا من كفار مكة يستظفرون به عند الحاجة . والمسافة بين الركب وبدر ثلاثة أميال ﴿الرابعة﴾ أن المؤمنين لما خرجوا ليأخذوا العير خرج الكفار ليمنعوها من المسلمين فالتقوا على غير ميعاد فكيف تمكن المحاربة إذ بين عدوين قوى مستعد وضعيف غير مستعد ولو أن الضعيف أعد القوى للقتال ثم علم حقيقة الأمر لتخلف طبعاً فكيف به وهو لم يواضعه . فهذه ﴿الحكم الأربعة﴾ هي الآتي ذكرها في الآيات على الترتيب والحكمتان الأوليان في حكم الواحدة فكأنهما ثلاث حكم وهذا قوله تعالى (إذ أتتم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان (وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم) أي في مكان أسفل منكم والجملة حال من الطرف قبله (ولو تواعدتم) أتتم وهم القتال (لاختلفتم في الميعاد) هبة منهم ويأساً من الظفر . كل ذلك دلالة على أن هذا النصر إنما هو من الله وأنه من دلائل النبوة وهو ما زاد المؤمنين إيمانا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحال (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) حقيقاً بأن يفعل وهو نصر للمؤمنين وخذلان للكافرين ثم علق بقوله - مفعولا - قوله (ليهلك) ليكفر (من هلك عن بينة) من كفر بعد حجة قامت عليه (ويحيا من حي عن بينة) ويؤمن من آمن على مثل ذلك . فإهلاك هو الكفر والحياة هي الإيمان . أوليصل من ضل على بينة ويهتدى من اهتدى على بينة . أو يموت من يموت على بينة عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها لثلاث يكون له حجة ومعزدة فإن وقعة بدر من الآيات الجبية الواضحة (إن الله لسميع) لأقوالهم (عليهم) بكفر من كفر وعقابه وبإيمان من آمن وثوابه وهنا أخذ يذكر حكمة أخرى قتال تعالى (إذ يريكم الله في منامك) إلى قوله (والى الله ترجع الأمور) وحاصله أن الله سبحانه وتعالى أرى النبي ﷺ للشركين قليلا فأخبر أصحابه بذلك فكان ذلك تسجيما لهم على عدوهم ولو أن النبي ﷺ رآهم كثيرا في المنام لقتل أصحابه أي جنبوا عن القتال وتنازعوا في أمر القتال وترددوا (ولكن الله سمع) أي عصم المسلمين من التنازع والخلافه فيما بينهم وسلمهم من الهزيمة

ثم انه لما التقي الجمعان أرى الله المسلمين أعداءهم قليلا في أعينهم حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لمن الى جنبه أترأهم سبعين فقال أترأهم مائة وذلك ليثبت الله قلوبهم وليصدقوا رؤيا النبي ﷺ وكما قلل الكافرين في أعين المسلمين قلل المسلمين في أعين المشركين حتى قال أبو جهل ان محمدا وأصحابه أكلة جزور فلا تقتلوهم واربطوهم في الحبال استقلالا لهم واستصغارا لشأنهم فقتلهم في عينه . ثم قال سبحانه (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) أى أمرا كنا وهو اعلاء كلمة الله ونصر أوليائه واذلال المشركين وتكرير هذه الجملة لسببين مختلفين فهناك القضاء للبرم باستيلاء المسلمين وغلبتهم على الكافرين مع اختلاف القوى وتباعد الأحوال وهنا القضاء بتقليل الكثير في الأعين ليكون ذلك باعثا على القتال . فهما قضا أن بأمرين مختلفين أحدهما سبب والآخر مسبب

(لطيفة)

إن قصة بدر قد فصلت تفصيلا في مواضع مختلفة بحيث حلت تحليلا منفصلا ولكل جزء منها حكمة . ألا ترى أنه ذكر في أول السورة (١) النعاس الذي اعتراه (٢) ونزول الماء عليهم (٣) وتطهيرهم به (٤) وزوال رجز الشيطان عنهم (٥) وتثبيت قلوبهم . وهناك سادس وهو الهام الملائكة لهم بالتبشير وبعضهم شاهدتهم . وههنا زاد كونهم بالعدوة الدنيا وهو السابع . وكون العدو بالعدوة القصوى وهو الثامن . وكون الركب جهة ساحل البحر وهو التاسع . وكونهم حاربوا على غير استعداد وهو العاشر . وكون النبي ﷺ رآهم في منامه قايلا وهو الحادي عشر وكون المسلمين رأوهم لما التقوا قليلا وهو الثاني عشر وكون الكفار رأوا المسلمين في أعينهم قليلا وهو الثالث عشر وجاء في سورة آل عمران أن الله كثر المؤمنين في أعين المشركين أى بعد احتدام وطيس الحرب كما قال - يرونهم مثليهم رأى العين - فصار المؤمنون الذين هم ثلث المشركين قريبا في أعين المشركين . على عدد المشركين وهذا هو الرابع عشر فانظر أيها الذكي كيف ذكر القرآن (١٤) مسألة في غزوة بدر بحيث لم يذكر نعاسا يشاهم ولا مطرا يسقيهم ولا خاطرا في قفوسهم ولا رؤيا في منام نبينا ﷺ ولا رؤية أعينهم ولا منظرهم الذي ينزلون فيه ولا ترابا يمشون عليه إلا ذكره وأظهر حكمته . أليس هذا من العجب . أليس هذا التحليل يدلنا أن تفكر فيما يحصل لنا من الجانب في حياتنا الدنيا وأن تفكر فيما ينزل بنا من خبر أو شر ثم نعرف حكمة الله فيه . ان أحوالنا كلها سلسلة متصلة شر وخير ومرض وشفة وآراء تعرض لنا . فليكن أيها العاقل أن تفكر في كل ما يصيبك وماتناله وأن تحللها كما حلل الله غزوة بدر وتلمس لكل حال حكمة وتساءل الله أن يعلمك حكمة ما حصل لك فان هذا يفتح بصائرنا . وينور قرائننا . ويشرح صدورنا . ويدلنا على عيوبنا . ويبصرنا بذنوبنا ويرشدنا الى طرق الصواب . ولرب حادثة واحدة في حياتنا من جهة تنير بصائرنا اذا تأملناها . وتفكر أيها العاقل فيما مر عليك فستجد من حكم الله فيها ومن الجانب ما لا يشاركك فيها سواك فلكل امرئ تاريخ حياته مستقل عن سواه وإياك أن تستهزئ بتاريخ حياتك فلتعلم أنه مملوء من الجانب متى فكرت فيه كما ان الزهرة الواحدة تحمل كنزا من العلم للتفكرين ولا يعرف لها معنى من لا يعقلون . وانظر الى أحوالك وكيف تعجب نفسك يوما قد أحببت انسانا حتى هشقت ووقت بامرئ حتى جعلته قائما بشؤتك كلها ثم يرى بعد حين أن هذا المحبوب العشوق ليس أهلا للحبة ولا للعشق وأن هذا الموثوق به ليس أهلا للثقة فتقلب الحال وتبدل العواطف والأخلاق ويصبح المحبوب مكروها والأمين خائنا حقا أو باطلا . وهكذا كل ما حولنا وما نسمعه من القول والسير وما نشاهده من الامور والصناعات . فترى زيدا تزين له صناعة الحدادة فأما عمرو فانه يزدرها وهكذا ترى جميع أحوالنا كذلك الأغذية والملابس والمساكن . ولذلك ترى الناس لا يزالون يتقلبون ويتقلون من حال الى حال ويخترعون . وبهذه الآيات أظهر الله انه غالب على

أمره لافرق بين الصالحين والطالحين والأنبياء والمرسلين . فهاهو ذا سبحانه أرى النبي ﷺ في المنام أن
 القوم قليل ثم أراهم للمؤمنين كذلك نهرا فظنوا أن الألف مائة أو أقل . ورأى أهل مكة أن المؤمنين لا يصح
 أن يقتلوا بل يرطلون بالحبال وبعد أن دارت المعركة رأوا أن عدد نحو ثلثمائة يبلغ ألفين فانهزموا
 كل ذلك ليتـم أمره وينفذ حكمه في خلقه ونحن نشاهد ذلك في أحوالنا . فترى زيدا يؤثر بقوله فينا
 وهو كاذب فأصبح القليل كثيرا في أعيننا ثم نعمل به ونسمعه آخر منا فيقول هذا كاذب في دعواه فيرى
 كثيرا ادعاه كاذبا فيحجم عن أمره وكل هذا كالتطبيق على قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء
 وقلبه - . ألا ترى أنه حال بين المشركين وبين قلوبهم لما أراهم للمؤمنين قليلا جدا وبين المسلمين وقلوبهم
 حين أراهم المشركين مائة وبين المشركين وقلوبهم لما رأوا المسلمين ضعفيهم فنفذ أمره بهذه الآراء التي أحدثها
 في النفوس . هكذا حال بين زيد وقلبه حينما صدق عمر لما كثرا القليل وخدعه وغشه في معاملته وإنما
 فعل الله ذلك يزيد ليذهبه ويبصره بالعواقب فإن لم يتبصر بذلك توات خطيئته في أعماله

بل الحياة الدنيا كلها وشهواتها ولذاتها وأموالها وجنودها وجيوشها وممالكها وحب الإقامة فيها من باب
 تكثير القليل إذ نراها أضعاف أضعاف ما هي عليه من المنفعة وبعد حين نعرف حقيقتها . ويرى الزهاد أن
 عظيمها حقير وكبيرها صغير . كل هذا لتكثير القليل وتقليل الكثير - وما الحياة الدنيا إلا متاع الفرور -
 ويظهر أن هذه الحياة كسرج التمثيل وحواصن وشهواتها تكبر لنا صورها والحقيقة مخفية وراء هذه الصور
 المزوقة والنتيجة من هذه الصور والأشكال والحيرة وخداع الأعين والأبصار وتوالى الغفلات علينا وتزين
 الشهوات لنا والحيلولة بيننا وبين قلوبنا . كل ذلك لتبصر وتذكر أمر هذه الحياة وتنتور بصارتنا وترتقي
 عقولنا ونعرف أن الحياة الدنيا لعب ولهو ونستنبط الحكمة والعلم من هذه الأشكال كما تستنبط أجسامنا من
 المواد الغذائية حاجتها وترى بائنها خارج الجسم فأن تعاطينا الهواء والماء والخبز وحرارة الشمس فان أجسامنا
 تعمل فيها أعمالا كيميائية عجبية وتضطفي من ذلك مادة الغذاء الصافية وتوزعها على جميع أعضاء الجسم وترى
 بالباقي من الماء والهواء خارجه وان زادت الحرارة فينا تدلونا منها . هكذا هذه الصور والأشكال المحيطة
 بنا يجب أن تدرك العقول حقائق المقصود منها ولا تنعأ بها . فالمرء والحياة والغنى والفقر والصحة والمرض
 والمحبة والكراهة والعز والخدمة . كل هذه صور تمثل فينا ونحن الممثلون لها لنعرف حقائقها وتهذبنا
 بوقائها وندونها في نفوسنا وترتفع بها إلى الملا الأعلى حتى إذا فارقنا هذه الدراكات لنا سلاحا وجناحا نطير
 به في العلا ولا نبقى مع الجاهلين الذين يتسكعون في الطريق إلى الله بعد الموت

والماتل في أحوالنا يجد أننا أشبه بالمتوهمين تنويعا مغناطيسيا فقد رأينا أن النوم (الكسر) يعطى
 للنوم حظلا ويقول هوسكر فيستلذه ويعطيه سكر فيقول هو حنظل فيتأذى منه وهكذا يجعله يتكيف بما
 يقوله ويظن نفسه كما يوحى إليه النوم . هكذا تجد أحوال الناس في الدنيا . فترى نفوسنا تتقلب تقلبا
 كثيرا كما تقدم في الحديث (ان قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن) وهو متردد أبدا بين
 المتضادات والتناقضات وكأننا في هذه الحياة نيام . فإذا التحلت أر بطننا من هذا الجسد صعدنا إلى عالم أعلى
 ونقطن من غفلتنا ويقال لنا ان بصرنا حديد . وما يعترى أنفسنا ما يكثر القليل ويقل الكثير كما في
 غزوة بدر . فتقليل الكثير هناك نظيره عند الناس قاطبة المنظار المقرب فقد قلل المسافة بيننا وبين المنظور
 وهكذا نظير تكثير القليل للمنظار المعظم فانه يرينا الصغير كبيرا وهذا قوله تعالى - وما الحياة الدنيا إلا متاع
 الفرور - . انتهى

ثم أخذ سبحانه وتعالى يعطى المؤمنين فأمرهم أولا أن يثبتوا في الحرب ولا يهزموا ويلاقوا الأعداء بقلوب
 واثقة بالصبر وعبد لله والدار الآخرة وثانيا أن يذكروا الله في مواطن الحرب مستظهرين بذكره سننصرين

به داعين على عدوهم ﴿اللهم اخذهم﴾ وذلك يكون سبب الفلاح والظفر والنصر والثواب فيلبي للمبد
ألا يشغله شيء عن ذكر الله وأن يلتجئ إليه عند الشدائد وقبل عليه فارغ البال واقفا بأن لطفه لا ينفك عنه
في سائر الأحوال . وثالث أن يطيعوا الله والرسول فيما أمروا به ونهوا عنه على كل حال . ورابعا أن لا
يتنازعوا باختلاف الآراء كما اختلفوا بيدر فان ذلك يورث الفشل والجبن والضعف ويذهب ربحهم أى قوتهم
ونصرتهم . وخامسا أن يصبروا عند لقاء العدو في كل حال فان الله ينصر الصابرين ويعينهم * روى
البخارى ومسلم عن عبد الله بن أبى أوفى أن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التى لقي فيها العدو انتظر حتى
إذا مالت الشمس قام فيهم فقال أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا قُتِلْتُمُوهُمْ فاصبروا واعلموا
أن الجنة تحت ظلال السيوف . ثم قال رسول الله ﷺ اللهم منزل الكتاب ومجرى السحاب وهازم
الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم * وروى الشيخان أيضا أن رسول الله ﷺ قال لا تمنوا لقاء العدو
فإذا قُتِلْتُمُوهُمْ فاصبروا . وسادسا نهاهم أن يكونوا كأهل مكة الذين خرجوا من ديارهم أى من مكة (بطرا)
نغرا واشرا (ورثاء الناس) ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة ﴿وذلك﴾ انهم لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول
أبى سفيان أن ارجعوا فقد سلمت عبركم فقال أبرجهم لا والله حتى تقدم بدرنا ونشرب بها الخمر ونعزف
علينا القينات ونظم بها من حضرنا من العرب ويسمع بنا الناس فلا يزالون يهايوننا أبدا فامضوا فوافوها
ولكن ماذا شربوا شربوا كأس المنون وذاقوا العذاب الهون وبكت عليهم الباكيات ورتلت نساؤهم
ويجت أطفالهم (ويصدون عن سبيل الله) أى ويمنعون الناس عن الدخول في دين الله فنهى الله عباده
أن لا يكون عملهم للرياء ولا للأناس ماعند الناس وأمرهم الله أن يخلصوا لله النية وأن يكون قتالهم حسبة
في نصر دينهم ومؤازرة نبيهم ﷺ وأن لا يعملوا إلا لذلك ولا يطلبوا غيره (والله بما يعملون محيط) وهذا
وعيد وتهديد يعنى انه تعالى عالم بجميع أعمال العباد فيجازى المحسن باحسانه ويعاقب المسيء بأسائه وهذا
هو قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قُتِلْتُمْ فَمَنْ تَبِعْتُمْ أَوَظَلُّوا أَنْ يُدْعُوا لِلَّهِ كَثِيرًا) الى قوله (والله بما يعملون محيط)
ثم أخذ سبحانه في اتعلم الكلام على المشركين وكيف قلبت الحقائق عندهم وحيل بينهم وبين قلوبهم فقال
(ولمَّا زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ) أى واذا ذكر (أعمالهم) في معاداة النبي ﷺ بالسوسة (وقال لا غالب لكم اليوم
من الناس وإنى جبار لكم) وذلك بما يوسوس في نفوسهم فيرون الفخر والعز والشرف وبعدا الميت والسمة
فما تخيلوه من أنهم يغلبون المؤمنين وانهم لا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وان ذلك كله قربى الى الله
والله يجبر من ينصره (فلما ترامت الفتنان) أى تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه) رجع القهقرى أى
بطل كيده وأصبح ما تخيلوه نغرا وشرفا سبب الهلاك والضيعة والدلة (وقال لى برى منكم لى أرى مالا ترون
* لى أخاف الله) أى تبرا منهم وأيس من حالهم لما رأى امداد الله للمؤمنين بالملائكة وهذا المعنى قاله الحسن
واختاره ابن بحر * وقيل ان الآية على ظاهرها ﴿وذلك﴾ أن قريشا لما اجتمعت على المسير ذكرت ما
بينهم وبين كنانة من الاحنة وكان ذلك يثقبهم فتمثل لهم ابليس بصورة سراق بن مالك الكناني وقال لا
غالب لكم اليوم وإنى مجبركم من بنى كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكانت يده في يد الحارث بن
هشام فقال له الى أين أتخذلنا في هذه الحالة فقال - لى أرى مالا ترون - ودفع في صدر الحارث وانطلق
وانهزموا فلما بلغوا مكة قال هزم الناس سراقه فبلغه ذلك فقال والله ما شرت بمسركم حتى بلغتني هزيتكم
فلما أسلموا علموا انه الشيطان فيكون على هذا قوله - لى أخاف الله - لى أخافه لى يصيبني بكمروه من
الملائكة أو نحو ذلك (والله شديد العقاب) لمن كفر وطغى واذا ذكر (لذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم
مرض) أى الذين هم مؤمنون ولكن بقيت عندهم شبهة (غمرهؤلاء) للمؤمنين (دينهم) فتمرضوا للهلاك
وهم ثلثمائة وبضعة عشر رجلا يقتالون نحو ألف فأجاب الله قائلا (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز) لا يذل

من استجار به غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوى كما سلط البعوض على الفيل فلا يقدر على التخلص منه وكما يسلط الذرات المسماة مكروبا على الانسان والحويان (حكيم) يفعل بحكمته البالغة في هذا العالم ما يستبعد العقول وتجزع عن ادراكه اولو الأبواب ويجعل من الفحم الحجري الذي كان من أمد قديم في باطن الأرض نارا ونورا وأنواعا من الأصباغ والألوان واللحائب مع ان منظره ليس فيه إلا أنه غم أسود اللون لاشية فيه . وهكذا يفعل بحكمته الحب الحب الهجاب قال تعالى (ولو ترى) ولوعايت وشاهدت فان لو تجعل المضارع ماضيا وان بعكسها (إذ) ظرف لترى (ينوفى الذين كفروا الملائكة) بيد رأى ولو رأيت الكفرة حين يتوفاهم الملائكة أى يقبضون أرواحهم بيد حال كونهم (يضربون وجوههم) اذا أقبلوا (وأبصارهم) أى ظهورهم اذا أدبروا (و) يقولون (ذوقوا عذاب الحريق) أى ذوقوا مقمة عذاب النار وجواب لو مخوف أى لرأيت أمرا فظيحا (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت أيديكم) بسبب ما كسبت من الكفر والمعاصي وهو خبر ذلك ثم عطف على لفظ ما قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) أى بذى ظلم • يقول ذلك العذاب (بسببين) بسبب كفركم ومعاصيكم وبأن الله ليس بظلام للعبيد لأن تعذيب الكفار من العدل والمراد باليد هنا القدرة ثم قال (كذاب آل فرعون) أى دأب هؤلاء وعادتهم كذاب آل فرعون وعادتهم وطريقهم (والذين من قبلهم) من قبل آل فرعون ثم بين دأبهم فقال (كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم) كما أخذ هؤلاء (إن الله قوى شديد العقاب) لا يغلبه في دفعه شئ (ذلك) أى ما حل بهم (بأن الله) بسبب أن الله (لم يك مقيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبتلوا ما به من حال الى حال أسوأ وذلك أن الله أنعم على أهل مكة بأن أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث لهم رسولا من أنفسهم فقابلوا هذه النعم بالكفران فلم يشكروها وكذبوا رسوله وقطعوا الرحم وغبروا ما بأنفسهم فسلهم الله النعمة وأخذهم بالعقاب • قال السدى نعمة الله هو محمد ﷺ أنعم به على قريش فكفروا به وكذبوه فنقله الله الى الأنصار (وأن الله سميع) لما يقول مكذبو الرسل (عليم) بما يفعلون فيجازيهم بما فعلوا (كذاب آل فرعون) تكرر للتأكيد يعنى أن هؤلاء الكفار الذين قتلوا يوم بدر غيروا نعمة الله عليهم كمنع آل فرعون (والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم) فبعضهم أهلكتهم بالرجفة وبعضهم بالغسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ فكذلك أهلكتنا كفار قريش بالسيف (وأغرقتنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين) يعنى الأولين والآخرين . واعلم أن هذه الآية كما كررت للتأكيد كانت لبيان أن آل فرعون أهلكتوا بالاغراق وانهم جحدوا نعم التريية . وأهم من ذلك كله حكمة عالية وآية عجيبة (ذلك) أن هذه السورة مدنية ولقد نزلت سور كثيرة من القرآن في مكة وجميع السور للكية فيها اهلاك الأمم بالكفر . ولقد ذكرت قصص الأمم وأخبارها كثيرا في سور مختلفة بحيث أصبح ذلك مألوفا معروفا لقراء القرآن وفي تلك السور كلها اشارات وتصريحات أن المكذبين للنبي ﷺ سيكونون مثل الأمم السابقة يصيبهم ما أصابهم . ألا ترى الى قوله تعالى - أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكتناهم - والى قوله - وكأى من قرية هي أشد قوة من قريتك التى أخرجتك أهلكتناهم فلاناصرهم - وقوله تعالى - ألم تركب فعل ربك بعاد - الى قوله - وفرعون ذى الأوتاد • الذين طفوا في البلاد • فأكثروا فيها الفساد • فصب عليهم ربك سوط عذاب • إن ربك لبالمرصاد - وهكذا كانت السور المكية مشحونة بهذا الانذار والتخويف وهو ﷺ إذ ذاك لا جيش له ولا حامية ولا قوة ولا سلاح ولا يطق أنه يكون كذلك بمن كانوا حوله فلما هاجر الى المدينة ونصر في غزوة بدر وهزم أهل مكة ذكرهم الله فقال - كذاب آل فرعون - وكررها منبها على حصول ما كانوا ينذرون به وهذا هو السبب في تكرارها تنبيها على المهزلة . ولامرئى ان هذه هى المهزلة حقا . وكيف لا تكون من أهم المهزلات وقد حصل المنذره

وأهلكوا كما كانوا يندرون اه

ثم قال تعالى (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا) أصروا على الكفر (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم إيمان (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض تبيننا ونخصيصا . وذلك أن رسول الله ﷺ عاهد يهود بني قريظة ألا يحاربوا ولا يماونوا عليه أحدا فنقضوا العهد وأعانوا مشركي مكة بالسلاح على قتال رسول الله ﷺ وأصحابه ثم قالوا نسبنا وأخطأنا فعاهدكم الثانية فنقضوا العهد أيضا وماتوا الكفار على رسول الله ﷺ يوم الخندق وركب كعب بن الأشرف إلى مكة فوافقهم على مخالفة رسول الله ﷺ . والمراد بالمرة مرة المعاهدة والحاربة (وهم لا يتقون) أي لا يخافون الله في نقض العهد ولا سبة الغدر ومبغته ومن جمع بين الكفر ونقض العهد فهو من شر الدواب (فاما تثقفهم) تصادفهم ونظفون بهم (في الحرب فشرد بهم من خلفهم) * قال ابن عباس معناه فنسكل بهم من وراءهم وقال سعيد بن جبيرة أنذر بهم من خلفهم . والتشريد تفريق على اضطراب (لعلهم يذكرون) أي لعل ذلك النكال ينعهم من نقض العهد (واما تخافون من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بأمارات تلوح لك (فانبذ إليهم) فاطرح إليهم عهدهم (على سواء) يعني على طريق ظاهر مستوي يعني أعلمهم قبل حربك إياهم أنك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون أنت وهم بنقض العهد سواء فلا يتوهمون أنك نقضت العهد أولا. بنصب الحرب معهم وهذا إذا ظهرت الخيانة بأمارات تلوح وتضح من غير استفاضة كما يفهمه لفظ تخافون حينئذ يجب على الإمام أن ينبذ إليهم العهد ويعلمهم الحرب وذلك كما اتفق لبني قريظة إذ عاهدوا النبي ﷺ ثم أجابوا أبا سفيان ومن معه فظاهروهم على النبي ﷺ خاف النبي ﷺ الغدر به وبأصحابه وأما إذا ظهر نقض العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة للإمام إلى نبذ العهد بل يفعل كما فعل رسول الله ﷺ بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة رسول الله ﷺ فلم يرعهم إلا وجيش رسول الله ﷺ يمر الظهران وذلك على أربع فراسخ من مكة وقد علل سبحانه الأمر بنبذ العهد واعلام الأمر واطهاره قبل الحرب لما أنه لم يكن مستفيضا بقوله (إن الله لا يحب الخائنين) الذين يحاربون قبل أن ينبذوا العهد حينما نظروا أمارات نقض العهد (ولا تحسبن) يا محمد (الذين كفروا سيقوا) الذين كفروا ومفعول أول وجملة سبقوا مفعول ثان أي ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا فاتوا وأقفلوا من أن ينظفهم * وفي قراءة - ولا تحسبن (من خلفهم) الذين كفروا سبقوا - والمفعولان كما هما (انهم لا يجزؤون) أي انهم لا يجزؤون الله فلا يقتسم منهم وفيه نسبية للنبي ﷺ فيمن فاته من المشركين ولم ينتقم منهم فأعلمه الله انهم لا يجزؤونه قال تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الاعداد اتخاذ الشيء لوقت الحاجة اليه . والقوة قال العلماء انها جميع أنواع الأسلحة والآلات التي تكون قوة في الحرب على قوة الأعداء والحصون والمعازل والرمي وقد وقف رسول الله ﷺ على المنبر يقول - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - ألا ان القوة الرمي . أخرجه مسلم

والمقصود أنه من جملة الأمور به وسيأتي تفصيل هذا المقام قريبا . قال تعالى (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله فهي فعال بمعنى مفعول وهو مطوف على قوة كما عطف جبريل وميكال على الملائكة (ترهبون به) أي تخوفون بما استطعتم (عدوا الله وعدوكم) يعني كفاركم (وأخزين من دونهم) من غيرهم كاليهود والمنافقين والفرس والروم والأمم الاوروبية الحالية الذين لا يخافون إلا اذا تأهب الناس لحربهم وقاموا لمقاتلتهم - وهبوا للمناجزتهم (لا تملكونهم) لا تعرفونهم - بأعينهم وانما هم أمم من الكفار تقابل وتنادى أمما من المسلمين على توالى الأزمان فكل يعلم من يعاديه ولا يعرف سواه والله يعلم الجميع لأنه محيط علما بمخلوقاته وهو قوله (الله يعلمهم) ثم حرص على الاتفاق في الحرب ليعدوا ما استطاعوا من قوة

ومن رباط الخيل الذي لا ينزل المال فقال (وماتنفقوا من شيء في سبيل الله يوف الله اليكم) نوابه (وأتم لاتظلمون) لاتنقصون من نواب أعمالكم شيئاً . لما ذكر الله المعاهدة ونبذها وأنه يجب اعلان الحرب اذا كانت هناك أمارات لنقض العهد وكذلك اعداد العدة والسلاح إذ يقول ان هذه العدة لا يقصد منها أن يكون المسلحون دائماً مهاجرين محاربين وأتما الاستعداد لقصد الارهاب فيها بونكم وهذا الارهاب هو الذي يجعل الناس تحترق دوايتكم وتخشى جانبكم فيرغبون في صلحكم والسلام معكم ولاسعادة في الدنيا بغير السلم مع الاحتراس واعداد العدة ولذلك أعقبه بقوله (وان جنحوا للسلم) مالوا للصالح والاستسلام (فاجنح لها) وعاهدكم (وتوكل على الله) فوض أمرك الى الله فإما عقدته معهم ليكون عونك في جميع أحوالك ولا تخف من ابطانهم خداعا فيه فان الله يصمك من مكرهم ويحققهم بهم (إله هو السميع) لأقوالهم (العليم) بنياتهم (وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله) كافيك * قال جرير

اني وجدت من للكرام حسبكم * أن تلبسوا خز الثياب وتنبهوا

(هو الذي أيدك بنصره) قواك بأسباب النصر الباطنة (وبالمؤمنين) وهم الأسباب الظاهرة ثم بين كيف أيدته بالمؤمنين فقال (وألف بين قلوبهم) ومنهم الأوس والخزرج فقد ألف الله بين قلوبهم بعد تعاديهم مائة وعشرين سنة . ومعلوم أن العرب كانت فيهم الحية الشديدة والاتفة والعصية القوية والضغينة والعداوة الموروثة عن الآباء والأجداد ولاتزال هذه الامور مشاهدة في أبناء العرب قومنا بمصر والشام وبلاد المغرب والعراق لم تفارقهم فهم يتقادون لحية الجاهلية وكلما كانوا أقرب الى البداءة كعرب مصر كانوا أغرق في هذه الحال . فانظر كيف ألف الله بينهم لما جاءهم رسول الله ﷺ فأصبحوا اخوانا وهذه معجزة للنبي ﷺ فان اجتماع قلوبهم أمر لا يمد له نظير مع هذه المدلولة والحية ولذلك قال تعالى (لوانفقت ماني الأرض جميعا ماألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) جمع بين قلوبهم وكلهم بالاسلام (إله عزيز) يقهر من يخدعونك (حكيم) ينصر من يتبعونك . وبأيت شعري أليس هذا هو النبي العربي . أليس هو جدنا وعم أقرارنا ودينه بين ظهرانينا . وكيف ألف الله بين قلوب العرب في الجاهلية ولم يؤلف بين أبنائهم في الاسلام . بأيت شعري مالي أرى أبناء العرب في بلاد مراکش وفي الجزائر وتونس وطرابلس والشام والعراق والحجاز لا يكادون يعرفون انهم أبناء أولئك الأجداد الكرام . يا عجبا كيف يتقوى رجال أسبانيا بالعرب على العرب في مراکش . وكيف تقوى أهل فرنسا على العرب بالعرب في مراکش والجزائر . كيف وكيف . كيف أصبح أبناء العرب أشتاتا حتى أذلهم أوروبا . أليس ديننا هو ديننا . أليس القرآن هو القرآن . أليس هؤلاء أبناء أولئك . أقول نعم انهم أبناءؤهم ولكن لم يظهر في الأمة من يجمع الكلمة فكل قائد رغبة في الرئاسة على قومه وأكثرهم يأخذ النقوذ من الفرنجة ويحاربون اخوانهم وذلك لشدة جهالتهم وقلة تربيتهم وأنه لم يظهر في الاسلام مصلح عام الاصلاح يقوم خليفة عن الرسول ﷺ بل هم جميعا يتحاربون ويتعادون على حطام الدنيا القليل دلالة على أن العقول ضعيفة والنفوس ذليلة . أو ما علموا أن اتحادهم يكسبهم عزة وقوة ومنعة . أو ما علموا أن أم أوروبا مع اختلاف لغاتهم وأجناسهم يتحالفون ويتحدون ويألفون على ابتلاع المسلمين وأبناء العرب نائمون . يا عجبا كل العجب تتحد الدباب على اقتناص الشياه ولا تتحد الشياه على الفرار على الأقل فضلا عن انها تستأسد وتمتد العدو المغير والأساد المفترسة

ولئن رأينا آباءنا في الصدر الأول قد تعادوا واقتتلوا ليكون الاجتهاد هو الذي أدامهم الى ذلك وكان لهم ملك عظيم يخافون أن يضيع فلما تعادوا لم يضع ملكهم ولو رأوه أبلا للزوال بالتقاتل لم يتعادوا كما قال معاوية رضى الله عنه في خطابه ملك الروم لما طلب منه الجزية (لئن لم تكف عن طلبك الجزية لأصلحن صاحبي) (يعنى عليا) وأكون أول جندي يحاربك بأمره فكف ملك الروم عنه . أما أبناء العرب الآن فانهم

ساحون لاهون جاهلون يتقانون ليستعبدهم الفرنجة وهم في غيهم يعمهون
فهذا دليل على أن الله لم يؤلف بين قلوبهم وهذا دلالة على أن دين الاسلام عندهم ليس في المنزلة التي
كانت له عند أسلافهم . هذا تحقيق للمقام فلينظر أبناء العرب اخواني في أنفسهم وليتفكروا ولينظروا لهم
مخرجاً فلما حياة سعيدة واتحاد إيماني ولما أن يصبحوا عبيداً للفرنجة خاضعين . ثم قال الله تعالى (يا أيها
النبي حسبك الله) كافيك (ومن اتبعك من المؤمنين) في محل نصب مفعول معه . قال الشاعر
إذا كانت الهيجاء واشتجر القنا * لحسبك والضحاك سيف مهند

والمراد بالمؤمنين المهاجرون والأنصار فيدخل فيها عمر وغيره فلا لزوم لتخصيصها به وهي مدنية
وقوله (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) بالغ في حثهم عليه . وقرئ - حرص - من الحرص
(ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا) * وفي
قراءة - وان تكن منكم مائة صابرة - (بأنهم قوم لا يفقهون) بسبب أن الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير
احساس وطلب ثواب كالبهايم فيقتل نباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته * روى البخاري عن ابن عباس
قال لما نزلت - ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين - كتب عليهم ألا يفرّ واحد من عشرة ولا
عشرون من مائتين ثم نزلت - الآن خفف الله عنكم - الآية فكتب ألا يفرّ مائة من مائتين * وفي رواية
أخرى عنه قال لما نزلت - ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين - شقّ ذلك على المسلمين فنزلت
- الآن خفف الله عنكم - الآية فلما خفف الله عنهم من العدة قصص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم وعلى
هذا تكون هذه الآية ناسخة لما قبلها وهي قوله تعالى (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فان يكن
منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين) بالنصر والمعوذة
* ويقال ان قتال الواحد للعشرة كان في يوم بدر فتقل ذلك وعلم الله أن فيهم ضعفاً في قتال الواحد للعشرة
قال العلامة الرازي مالمصلحة . واعلم أن جمهور العلماء ادّعوا أن قوله - الآن خفف الله عنكم - نسخ
للآية المتقدمة . وأنكر أبو مسلم الأصفهاني هذا الفسخ وبينه بأن وجوب مقاومة العشرين للمائتين مشروط
بأن يكونوا قادرين على الصبر في مقابلة المائتين وقوله - الآن خفف الله عنكم الخ - يدل على أن ذلك
الشرط غير حاصل في حق هؤلاء فصار الحكم دائراً مع وجود الشرط وجوداً وعمداً ويصير المعنى ان حصل
منكم عشرون موصوفون بالصبر على مقاومة المائتين فليشتغلوا بمقاومتهم واذن فلانسخ وليس ذكر التخفيف
يدل على حصول التثقيب قبله لأن عادة العرب الرخصة بمثل هذا وفي القرآن - يريد الله أن يخفف عنكم -

وذلك عند الرخصة للحر في نكاح الأمة وليس هناك نسخ . انتهى ملخصاً مختصراً
وعلق عليه العلامة الرازي فقال ان ثبت اجماع الأمة على الاطلاق قبل أبي مسلم على حصول هذا النسخ
فلا كلام عليه فان لم يحصل هذا الاجماع القاطع فتقول قول أبي مسلم صحيح حسن اه من الرازي
(عجائب القرآن في هذا العصر)

اني وإيم الله لني عجب من هذه الحكم الجبيلة . وآيات الله الحكيمة . فليعلم أن أفسر في أوّل هذه
السورة لما وردت الأخبار في الجرائد يوم الثلاثاء ١٢ أغسطس سنة ١٩٢٤ ما يفيد أن العشرين يغلبون
مائتين وأن المائة يغلبون ألفاً في حرب المسلمين بمراكش مع الاسبانين فجبجت كل الهيب وأقننت بهذا
وبتكرار أمثاله في الآيات السابقة ان هذا التفسير ملحوظ بالعناية الالهية والمساعدة الربانية فقد وردت الأخبار
أن القبائل الجبلية بمراكش انضموا الى جماعة المحاربين بالريف القاطنين بمحاربة الأسبان ليتخلصوا من
استعبادهم وأن رجال القبائل تنهوا الآن وكثير منهم قتلوا رؤسائهم الذين أغرامهم الأسبان بدمال أي أنهم
يريدون الرجوع الى العصر الأول عصر الاتحاد بالدين وأن هناك معركة في (وادي توه) هجم فيها الاسبانيون

ثلاثين ألف جندي على رجال عبد الكريم ففشت معركة هائلة دامت ثلاثة أيام متوالية وقد الاسبانيون فيها ثلاثة آلاف جندي بين قبيل وجريح ثم ارتدوا على أعقابهم خاسرين وكانت قوات الأمير الريني ثلاثة آلاف مقاتل وهؤلاء هم الذين قتلوا قائدهم المسمى سعد بن مرزوق الذي أسبغ عليه الاسبان نعمهم ليحارب المسلمين (انظر الاهرام المؤرخ ١٢ أغسطس المذكور)

ثم أقولها أنا ذا الآن في ليلة الأربعاء ٢٢ سبتمبر سنة ١٩٢٦ أحضر التفسير للطبع وأقرر أن الأخبار وردت أن عبد الكريم سلم نفسه للفرنسيين ولازال الحرب كما هي بعد أن ظن الناس أنها قد انتهت وهؤلاء الازالون يحاربون الفرنسيين والاسبان معا . أفليس من العجيب أن تكون هذه الواقعة مذكورة بنصها أن ثلاثين ألفا قاتلهم ثلاثة آلاف مسلم . أليس هذا هو ما ذكرته الآية . واذن نقول الأمة الاسلامية اليوم تجددها وعدها . وكيف قاوم ثلاثة آلاف ثلاثين ألفا . وكيف تصادف أن يكون وقت تفسير هذه الآيات

ان مانست عليه الآية الأولى أصبح موجودا في الاسلام فهل نقول لاجب عليهم المقاومة . كلا . بل نقول يجب لأن هؤلاء ثلاثة آلاف صابرين قادرين على القتال . ولأن ذنبا دخلت قريتنا وهي ٣٠٠ ذنب وعندنا ثلاثة رجال أقوياء . وهم قادرون على طردهم لوجب على هؤلاء الرجال طردهم . وبعض أهل أوروبا ذناب فهل اذا وجدنا عندنا رجالا ذوي قوة قادرين على طردهم . نقول لاجب عليكم . كلا . بل هو واجب فالجواب تابع للقدرة . ولأن ثلاثين مريضا دخلوا قرية ليقانلوها وجدنا ثلاثة أقوياء أفلا يوصون بقتالهم على فرض أن لا قادر سواهم . ان كلام أنى مسلم لا غبار عليه كما قاله العلامة الرازي وقد أيدته الواقع الذي شاهده الناس في هذا الاسبوع . ولقد تكرر ذلك كثيرا في حرب الأندلس وحرب الترك وغيرها فتجب من الحكمة والعلم والقرآن

(لطيفتان)

(الأولى قوله تعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم -)

ان علم النفس وتأثير قواها في أحوالنا اليومية وأخلاقنا الشخصية أصبح منتشرا في أوروبا وأمريكا ولهم الفصول الطوال فيه . يقولون ان النفس مخزن كقوة مودعة سموها القوة للفنطازيسية وقد ذكرت هذا المقال في سورة البقرة فارجع اليها هناك فعلى العاقل اذا أراد السعادة أن يحفظ اللسان والشهوات والرغبات ومدح النفس وكثرة الضحك . وأن يكون رزينا ساكنا قليل الانحجاب . قليل الحركات . قليل التلهف على مطالبه . واقا بما يريد موقنا به حافظا لكل كلمة وحركة وفكرة . ويقولون ان هذه القوى تحفظ للانسان ذخيرة وتجعله وقورا . ويقولون أيضا أن قوة العزيمة وتوجه النفس للمطلوب والثقة بمحصوله لها أثر في الخارج ولهم أدلة خطائية سفسطية في ذلك ولكنهم يعتمدون على التجارب . فالتجارب عندهم هي محور الأعمال . وبالجملة ان النفس الانسانية لها آثار في الناس حقا . ومن أراد الخير فليجعل النفس متوجهة اليه ولا حاجة الى الاطالة في هذا بعد ما بينا في سورة البقرة

ولا أدل على ذلك في القرآن من قوله في هذه الآية - ذلك بأن الله لم يك مثقرا نعمة أنعمها على قوم الخ - وقوله تعالى - إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا - الى قوله - ذلك بأنهم قوم لا يفقهون - لجعل الفقه النفسي والفكر الوجداني والشعور الانساني منشأ الانهزام في الحرب وكذلك قوله تعالى - اني معكم فثبتوا الذين آمنوا - وقوله - وما جعله الله إلا بشري لكم - ولذلك يقول هؤلاء العلماء الاوروبيون ان المرء اذا استشعر في نفسه حصول مطلوبة وهو ثابت العزم قوى الارادة حصل له مطلوبه وفي الحديث (أنا عند ظن عبدي بي) وفي الآية - من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع

فليُنظر - الآية . فهذا على أحد وجهيه يرجع لسوء الظن بالله وهو اليأس . فكل هذه ترجع إلى شعور الناس بالتغير والشر مؤثر في أخلاقها وأحوالها ويرهن على ذلك الفلاسفة قائلين ﴿ أن الانسان يمشي على الخاطئ فيسقط لتكرار الوهم والحاحه عليه انك ساقط فيسقط ولكنه في العادة وهو على الأرض لا يمشي على ماهو أوسع من ذلك الخاطئ ﴾ وقد جعلوا هذا الدليل المعلوم عند العموم مقبلة للاعتراف بما يحدث في النفوس البشرية من آثار أفكارها من حبة وبغض وسعادة وشقاء وما تجلبه تلك الآراء من أحوال الانسان المادية فان استحضاره في نفسه أنه من التجار أو العلماء أو العاتقة يلزمه أن يتزيا بزيمهم . فهنا الفكر أليس الجسم ملبس من فكراته منهم . هكذا ينقلون عن بعض علماء اليونان أنه يقول ﴿ ان السجاجة اذا اعتادت أن تقاقل الديكة نبت لها (صبيحة) كالتي لديك ﴾ ويقول علماء العصر الحاضر ﴿ إن كل تهيج دماغى ناتج عن أحد الآراء كثوران التعصب أو الهيام أو الغضب أو الرعب يمهّد السيل إلى فقد الحس ﴾ وترى الجنسدى في الحرب يصاب بجراح بليغة ولا يشعر بها ومن المحكوم عليهم بالموت لا يضرب الجلاد فيهم وقت الاعدام إلا جثة باردة تركتها الروح لشدة الرعب . وبعض المحكوم عليهم بالاعدام عصبوا عينيهم وصبوا ماء دافئا على رقبتهم أو هموه انهم فصدوه فبات معتقدا أن دمه قد استنزف كله

وروى أن (موتيس شيقولا) في ثوران حبه للوطن وضع يده على جرة متقدمة ولم يشعر بألمها . وقد روى مثل ذلك عن بعض العاشقين وهذا بعض ما يدل عليه قوله تعالى - ذلك بأن الله لم يك مغبرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - جاء في مجلة (المرشد) ما يأتي

﴿ امرأة تلد ضفدعا ﴾

في مجلة الجالية (برازيل) ما خلاصته في ضاحية (اربول غراندى) من بلاد المكسيك مناجم زيت الكاز يعمل فيها عدد كبير من العملة بينهم رجل اسمه (الينوزونيغا) وزوجته (حنه كوتراراس) وكان لا ينقصهما لتمام سعادتهما سوى ولد يكون محط آمالهما . ومنذ أشهر أخذ (زونيفا) يعدّ المعدادات لولادة زوجته حتى اذا حانت الساعة المنتظرة خرج الطبيب وعلى يده (ضفدع) كبيرة خضراء اللون ضخمة البطن بارزة العينين طويلة اليدين والرجلين وقال له هذا هو ابنك يا زونيغا فذهل الرجل لدى رؤية هذا الحيوان القبيح الشكل وقال لا يمكن أن يكون هذا ابني وتراجع خائفا من منظر المولود الضفدعي الذي لا يقل طوله عن (٦٥) سنتيمترا وكانت الأم تواقه لترى ابنها البكر لكنهم منعوها من ذلك . ولما رأوا أن لامناص من أن تراه قتموه اليها فلما شاهدته صرخت وأغمى عليها وتوافد الناس ليروا المولود العجيب وقد غص الأطباء والوالدين ليعلموا هل فيهما عيب خلقي أو مرضي سبب هذه الولادة فلم يجدوا سببا إلا ما علموه من أن الأم كانت تكره منظر الضفادع وتخافها وانها في الليلة السابقة إذ كانت نائمة شعرت بشئ أملس بارد يمر على وجهها فاستيقظت مذعورة وأضأت المصباح فاذا هو ضفدع فأصيبت بنوبة عممية وفي المساء التالى وضعت الضفدع . اه

﴿ أثر الوهم ﴾

جاء في مجلاتنا المصرية في ٢١ يونيو سنة ١٩٢٦ ما يأتي
يُسر لنا الاستهواء عدّة مظاهر طالما حيرت عقولنا في حياتنا اليومية ويكشف لنا الستار عن سرّ أوها منا وآلامنا الخيالية التي كثيرا ما عكرت صفو حياتنا . وهكذا نكون مدينين بسعادتنا وهنائنا لعلم النفس الحديث . والاستهواء القاء فكرة أو اعتقاد ما في نفس اللوحى إليه فيقبلها دون معارضة . ولان ثبت أن

تتحول الى عمل أو عقيدة ثابتة دون أن يدري للمولى اليه

والقابلية للاستهواء تكاد تكون غريزة في الانسان إلا أنها تزداد كثيرا عند الأطفال والضعفاء قوة وإرادة والصبيان والذين في حالة غير عادية بوجه عام . كما ان بعض الناس يمتازون بقوة الاستهواء مثل الرؤساء والزعماء في العلم أو الدين أو السياسة وأقوياء الإرادة والجسم والاستهواء إما ذاتي أو خارجي . فالذاتي هو الذي يستهوى فيه الانسان نفسه . والخارجي هو الذي يستهوى فيه غيره من الأفراد أو الجماعات

وعبارس البراهمة من الهنود نوعا من الاستهواء الذاتي إذ يستهوى الواحد منهم نفسه الى الزهد والتقصيف في الحياة فيخرج الى مغارة بعيدة ويجلس القرفصاء عاريا ويردّد جملا خاصة طول يومه مثل ﴿ يجب أن أزهد الحياة لأنها دنيئة ﴾ فلا يلبث بعد بضعة أيام حتى يجد فكرة الزهد قد تملكته جميع مشاعره وتحولت الى عقيدة شديدة وبذا يصبح رجلا متقشفا زاهدا في الحياة قلبا وقالباً ويمكن لمن مارس أى عادة ضارة أن يستهوى نفسه الى ابطالها . فالمدخن مثلا يمكنه ترك التدخين ونسيانه اذا ردّد في نفسه كل صباح ومساء بلهجة العزم والحزم جملة خاصة مثل ﴿ يجب أن أترك التدخين لأنه مضر بصحتي ﴾ ولاشك أنه اذا واطب على ذلك تحوّل هذه الفكرة التي تتردّد في النفس الى عقيدة ثابتة ثم الى عمل وينتهي الأمر بإبطاله التدخين

وكثيرا ما كان الاستهواء وعلى الأخص الذاتي منه منبعا لأوهامنا وآلامنا الخيالية . فالانسان قد يكثر من التفكير في مستقبله وينظر اليه خلال منظار أسود فيساوره الخوف ويسود عليه روح التشاؤم فلا يلبث أن يتحوّل هذا التفكير الى عقيدة ثابتة بل الى عمل وتصبح حياته سلسلة من الأحزان والهموم التي لا سبب لها ويعاوده الفشل في جميع أعماله وتنحط قواه الجسمية فيظن أن تنبؤاته قد صدقت والواقع انه انما هو الذي جعلها تصدّق لأنه استهوى نفسه الى تحقيقها . وقد تأيدت هذه النظرية النفسية بالتجارب والبراهين المحسوسة في الانسان والحيوان فثلاخص الجهاز الهضمي طرّة أثناء فرحها وأثناء حزنها فوجد انه في الحالة الأولى يسير سيرا حسنا عاديا بينما يقف قريبا عن العمل في الثانية

وقد جرب أحد مشاهير الأطباء قوة الاستهواء في الجسم فاستأذن من حكومته في قتل مجرم محكوم عليه بالإعدام بقوة الاستهواء وأخذ معصوب العينين الى غرفة سوداء مظلمة وكان هو أيضا يلبس الملابس السوداء القاتمة وأخذ يعبد عليه كثيرا جملة ﴿ سأعدمك بقطع شريان من جسمك ﴾ بلهجة التأكيد والعزم ثم طرحه على سر بروكر على مسامحة طريقة القتل وأوضح له ماسيشعر به ثانية وأخرى عند قطع الشريان من سيلان الدم الى الغيبوبة الى الموت ثم أمسك موسى عاديا وقطع به ذراع المجرم قطعاً سطحياً ثم فتح صنبورا كان قد أعدّه فأخذ الماء يسيل منه على ذراع المجرم كأنه الدم في حرارته العادية فلم يلبث المجرم أن مات تحت تأثير الاستهواء الشديد وتحققت الوفاة بواسطة جمع من الأطباء خضعه خضعا دقيقا

ومن التجارب التي عملت أيضا لظهور قوة الاستهواء وتأثير الوهم على الجسم أن أحد علماء النفس في إنجلترا اتفق مع سكان بضعة منازل كان يمرّ عليها بأفع لبن في الصباح لتوزيع لبنه أن يبدى كل واحد منهم عجبه من الضعف الجنائي غير العادي الذي يبدو على وجه هذا البائع بجملة خاصة بالترتيب كأن يقول الأول ﴿ مالي أرى وجهك اليوم شاحبا بخلاف عادتك ﴾ والثاني ﴿ لماذا ترنّس وأنت تعطيني اللبن ﴾ والثالث ﴿ أراك لا تقدر على المنى اليوم ﴾ وهكذا فما وصل البائع الى نهاية دورته حتى سقط على الأرض مغشيا عليه وقد كان بصحة جيدة عادية عند خروجه من منزله . وما ذلك إلا لأن فطرة الضعف التي ردّدها زبائنه في نفسه تحوّل الى عقيدة بالتكرار ثم الى عمل فوق على الأرض فاقد الرشد

وبالغ (أميل كويه) الفرنسي في قوة الاستهواء ويقول انه يجب أن يتخذ كوسيلة لشفاء كثير من الأمراض ولاشك أن لقوله هذا نصيبا كبيرا من الصحة إذ انا كثيرا مانشر بالصداع أو الضعف أو الانحلال الجناني وكثيرا مانصاب بالأمراض العصبية نتيجة الأوهام والخاوف التي لاجود لها والتي نلقبها في روع أنفسنا أو يوحى اليها بها ماحولنا من بيئة محزنة أو من قوم ان قصدا وان عفوا ولنا يمكن أن نؤكد أن الطالب مثلا الذي يفكر كثيرا في الرسوب اما يستهوى نفسه للرسوب دون أن يدري فيرسب . وكذلك العامل الذي يفكر دائما في الفشل غالبا مايفشل بقوة الاستهواء الدائى فانبسم أيها القارى في وجه الدهر يبتسم لك وافرح بأتك الفرح واعتقد في الشفاء من أمراضك وآلامك لأنك تساعد بذلك نفسك على النجاة وتلهيها عن كل مايحزنك بالرياضة البدنية والتزعة والأعمال اليدوية وانظر الى المستقبل دائما نظرة المتأمل المسرور للؤمن بالنجاح تذهب عنك أوهاك الكثيرة القتالة وتسمو بنفسك الى النجاح المحتم . انتهى

(المعالجة بالاستهواء وفيها أيضا في تاريخه)
(طريقة الدكتور أميل كويه)

في أواسط هذا الشهر (يوليو سنة ١٩٢٦) توفى في باريس العالم الفرنسي الشهير الدكتور (أميل كويه) الذي يعتبره أعظم دعاة الاستهواء وأكبر القائلين بمذهب الشفاء بطريقة الايهام توفى هذا العالم في منزله بمدينة (نانسى) بعد عمر طويل قضى معظمه في المباحث النفسية وفي مدى تأثير الوهم في النفس . وقد طار صيته في جميع أنحاء العالم وكان الانكليزي والأمريكيون يعتبرونه زعيم الأطباء الروحانيين أو الاستهوائيين بلامنازع لم يكن هذا العالم مبتكرا ولكنه قحح آراء علماء الاستهواء الفرنسيين بما أذاعه من النظريات الجديدة وهي نظريات تقضى ببذ كثير من المذاهب العلمية البحتة وعدم التقيد بها حتى لا يظلل الاستهواء مجرد نظرية علمية بل يصبح من الحقائق التي هي في متناول الجميع وقد كانت شهرة (كويه) مبينة على ما أبانه من سلطة النفس على الجسد وما أثبتته بتجارب عدة أمام جماهير من الأطباء . وكان دائما يقول ان الأطباء يفلطون غلطا فظيحا لأنهم يعنون بالجسد دون النفس ولأنهم يملكون درس السلطة غير المنظورة التي للوهم على الجسد . فالطبيب الذي يستشار في معالجة العليل لا يفحص عادة سوى أعضاء الجسم وحالتها ولا يعنى بحالة العليل النفسية وما يمكن أن يعطاه لانهاش تلك الحالة (وبعبارة أخرى) انه يتجاهل قيمة (اللقوى للمعنوى) الذي يفعل في شفاء النفس ما يفعله المقوى المادى . وقد أثبت الاستاذ (كويه) بتجارب عدة أن للفكر قوة عجيبة في كلا العالمين المادى والخيالى وأن تسليطه على الجسد يحدث تأثيرا عجيبا . وفي الواقع أن الفكر قد يكون سحرا زاعا أو مصلا شافيا . وطريقة الاستعانة به على مداواة الأمراض ليست حديثة بل قد كانت معروفة منذ أقدم الأزمنة وقد أهملها العلماء مدة ثم عادوا اليوم الى ادراك أهميتها في معالجة الأمراض

والحق يقال ان الدكتور (كويه) أبلغ طريقة المعالجة بالاستهواء أقصى الحدود وأثبت انها من الطرق التي يجب على الأطباء أن يضعوها في مقدمة وسائل للمعالجة فاذا كان المصل المادى يفيد في بعض الحالات فان المصل للمعنوى أى الطبيب بالاستهواء يفيد في جميع الحالات . واذا علمنا كيف نستعمله نكون قد أسدينا الى الجنس البشرى أعظم معروف يصوره الفكر . وليس ذلك فقط بل ان هذا (المصل للمعنوى) يفيد أيضا في شفاء الكثير من الأمراض الأدبية . فالشخص الذي هو رقيق لبعض العادات الرديئة يمكن شفاؤه من داء تلك العادات واصلاح ما فسد من أخلاقه . وشفاؤه بالاستهواء أسهل في هذه الحالة من

شفائه بالعقاقير . وفي هذه الحالة تصبح الهيئة الاجتماعية كلها مؤلفة من أفراد أمعاء البنية . أمعاء الأخلاق
ويصبح العالم فردوسا زاهرا تطيب الإقامة فيه

ان لكل امرئ (كيانين) أحدهما الوجدان الذى بواسطته يدرك كل مايقع حوله ويشعر بكل
مايحادث . والآخر الوجدان الكامن الذى يدفع المرء الى اتیان أعمال كثيرة بطريقة أوتوماتيكية مجردة
من عنصر الارادة وهذا الأخير أى الوجدان الكامن معروف بآثاره أو بنتاج الأعمال التى تدفع للمرء الى
اتيانها وهو المهيمن على كل حركة من حركات الجسم . فاذا استغرق المرء فى سبات أودھول توقف ذلك
الوجدان عن العمل وهو الواسطة التى بها يعمل الفكر عمل المصل المعنوى الشاق الذى فى امكانه أن ينقذ
الجسم من أمراض كثيرة وآلام عدة

هذا وان ما يحدث فى النفس فى أثناء عملية الاستهواء يشبه عملية الانبات تماما . ولذلك يصح تسميته
بالانبات النفسى أو العقلى . ففكرة الشفاء هى البذرة التى يمكن بذرها فى النفس لتنمو وتكبر حتى تتناول
كل شئ وتأتى بالثمر المطلوب . وطريقة الاستهواء المنسوبة الى الدكتور (كويه) بسيطة جدا يستطيع كل
امرئ أن يستعملها . وخلصتها أن يرد كل يوم على مسمع من نفسه هذه العبارة وهى قوله (أشعر
كل يوم بأننى أتقل من حسن الى أحسن من كل الوجوه)

ويجب ترديد هذه العبارة صباح مساء حتى تصبح فى النفس عقيدة راسخة . وكان (كويه) يلقنها
لكل من يقصده مستشفيا ويشهد الكثيرون أنهم نالوا بواسطتها الشفاء (وبعبارة أخرى) ان التفاؤل
الحسن هو أساس طريقة (كويه) . فاذا نشاء المرء من كل ماحوله فلا يمكن أن يرى فى العالم إلا ظلاما
دامسا . وبعكس ذلك اذا كان كثير التفاؤل شديد الثقة بحسن حالته فان النتيجة تكون خيرا لا محالة
وفى أوروبا اليوم جمهور كبير من أتباع (كويه) الذين خبروا طريقته بأنفسهم وهم يعملون على اذاعتها
بين الناس . فكان (كويه) عليهم أن يطيعوا أنفسهم وينثروا عقول الغير . وبين الأطباء فريق غير
قلييل ممن يحاولون الجمع بين الطب الاستهوائى والطب المادى . والجمع بينهما ممكن لا يحتاج إلا الى شئ
من الخبرة . انتهى

كل هذا الذى قلناه من سرّ قوله تعالى - ذلك بأن الله لم يك مغبرا نصمة أنعمها على قوم حتى يغيروا
ما بأنفسهم - وهذا من عجائب القرآن التى أبرزها العلم الحديث

(الطبقة الثانية)

(ا) اوضح الكلام على قوله تعالى - وأعتوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل الخ - .
(١) اعلم أن الله عز وجل قد نظم هذا العالم على القوى المتضادة والأحوال المختلفة والوجوه المتعارضة
والاصول المتناقضة . ولم يشأ أن يكون سادجا قليل التركيب فسوّاه وهندمه وجعله مصقول الجوانب منظم
الأطراف مكمل الأكناف

(٢) ثم انه كلما كان أكثر عناصر وأعظم تركيبا كان فى المنافع أبعد غورا وأعظم وقعا وأعجب صنعا
ألم تر الى تفاعل الماء والطين والهواء والحرارة كيف تتيج منها النبات المختلف الثمرات العظيم البركات والى
الذكوان والانات من أنواع الحيوان وبنى الانسان كيف كان اتحادهما منتجا بقاء الأنواع وتكاثر الأشخاص
ثم انه كلما كان للتعدان غير مقترين كان التفاعل بينهما أعظم أثرا وأبلغ نقعا وأحسن صنعا
ناهيك ما ترى من تفاعل الفهم المسمى بفهم (المعوجات) مع بعض المعادن كيف تتيج منهما الكهرباء
البديمة الصنع المدهشة اللب للوقدة النار السريعة الأخبار المنتجة للحرارة العجيبة الانارة والى الاكسوجين
والكربون كيف أوجب اتحادهما ظهور النار وعجائب الآثار . وهكذا اتحاد الاكسوجين والادوجين

كيف نتج منه بفعل الصانع الحكيم وجود الماء العجيب الارواء الذي هو حياة كل حي من عاقل وجاهل ووضيع وشامل ونام وحيوان

(٣) على هذه القاعدة بنى تقاتل النول وتصادم الأمم ومصارعة الأقران واحتدام الوغى فى الميدان • وكلما كان الاختلاف أشد إغلا وأبعد فى العداوة كان الاصطدام أشد أثرا وأعظم وقعا وأظهر أثرا وأفتك بالأبطال وأغور فى النكال • ولقد تفرز فى الحكمة أن الأمم إذا لم توقد للحرب نارا ولم تشمر عن ساعد جدّها أدركها الخور واعتورها الضرر واستحلت طم الكسل ونامت على وساد الراحة الوثير وذقت من الوهن والضعف عذاب السعير كما ذكره الحكيم (أرسطاطاليس) فى رسالته الى الاسكندر وقد ضرب لذلك الأمثال وقرّره تقريرا • فكان مثل الأمم فى ذلك كمثل العناصر المرمأة فى القلاة والهواء الهاب فى مجراه والماء الجارى الى منتهاه فلا عشب يسقيه ولا حيوان يرويه وكثل الذكران الذين اجتبعوا النسوان والنساء اللاتي أنفن الرجال فذهبت من بين هؤلاء ثمرات الاتحاد وباؤا بالخسران والخسرات • ان عالمنا الأرضى حكم عليه ألا يرتقى إلا بالمتناقضات ولا ينشأ إلا بالمختلفات • فالقاعدة واحدة تباعد فى الصفات وتناف فى الأحوال ثم التقاء ينشأ منه أحوال جديدة وحوادث مفيدة وأعمال سديدة وأمور مفيدة

ولعلّ هذا العالم أقرب الى النقص وأبعد من الكمال • ولعلّ هناك فى العوالم ما هو أشرف مقاما وأعلى فى النظم كعبا • ولعلّ طبعه الغريب الذى ذكرناه قد قضت به الحكمة لنقص فى أصوله ووهن فى تركيبه بالنسبة لما هو أعلى منه وأبدع وأجمل • ولعلّ نسيته الى ما هو أرق منه كنسبة تركيب الحشرات السامة من القاذورات المهدنة فى الجوّ فسادا الى تركيب الانسان من العناصر الطيبة فكانت النتائج كالمقدمات والنهايات تابعة البدايات • لذلك كان الانسان فى أعماله وأخلاقه وأحواله تابعا لعالمه الذى تركب منه حذو القذة بالقذة تابعا لخطواته سائرا فى طرقاته دائرا على محوره ناهجا منهنجه • فترى الجيوش فى الميادين تلتقى التقاء أو تصطدم اصطداما كاللقاء الاكسوجين والادروجين ونغم المعوجات وبعض المعادن فيما تقدم قراموا بالحجارة والرصاص والحديد والنيران واستعملوا أنواع المفرقات وأنجب المركبات النارية من الديناميت والكرات المحرقة الملتبّه • المنزلة الصواعق • المهلكة للأثم • المنزلة للمالك • الخربة للبيان • المبيدة للقلاع ولوأها أمسكت عن القتال وتركت التزال لأعيائها الكسل ولعنمت الحيل ولأمتها الخيل واختلل فنامت العيون وهدأت الجفون وأمنت الطوارق وأصبح أهلها أقرب الى الحيوان الأعجم فبطوت الحركات وهدأت الجماعات وبارت الصناعات وساءت الحال وضاع المال وخابت للأثم الآمال لذلك ترى أن الله قد هيا للأثم عناصر للقتال وأصولا للحروب منها ظاهر يعلمه الخاص والعام كالخجارة والحديد والرصاص • ومنها ما خفى تركيبه وعظمت آثاره كالمفرقات المركبة من القطن والمواد الملتبّه

﴿ المفرقات فى الحروب من القطن والمواد الملتبّه ﴾

ان القطن مركب من شعور دقيقة قد بحثت بالمنظار العظيم فظهرت بصورة أنابيب مفرطحة ملتوية شفافة وهذه الأنابيب الشفافة جلبها شجر القطن من المواد الأرضية والهوائية تسمى (سيلولوز) وهذه المادّة تكون فى جميع النباتات • فهذه المادّة اذا خلطت بحامض النتريك وبحامض الكبريتيك تحوّلت الى مادّة تسمى (نيتروسيلولوز) أو (قطن البارود) واذا نظرت الى هذه وجدهتها كالقطن العادى فى شكله ولكنه متى طرق أو سخن احترق من غير أن يترك بقية صلبة بل يتحوّل جميعه الى مادّة هوائية لاون لها وهذه المادّة اذا أذيت فى الأثير وفى الكحول أو صنعت منها كتلة مرنة تصبّ فى قوالب أو تقطع قطع صغيرة ذات أحجام متفاوتة فان هذه القوالب والقطع تكون مواد مفرقة وأول من كشفها العلامة (بول فيللو) فاستخدمته الحكومة الفرنسية سنة ١٨٨٧ م • وهذا هو البارود الذى لا دخان له لأن ماله دخان يحجب رؤية العدو

﴿ الديناميت ﴾

إذا خلطنا الجلسرين بحامض النتريك المضاف اليه حامض الكبريتيك نتج سائل زيتي القوم أقل من الماء ولا يختلط به طعمه حلو ولكنه سام يستعمل في الطب بمقادير قليلة . وإذا سخن أو طرّق فرقع بشدة متحوّلا إلى غازات النيتروجين وثاني أكسيد الكربون والاكسوجين وهو سائل خطر لا يؤمن له جانب ويصعب استعماله مفرقا في حالته السائلة وهو يسمى (نيتروجليسرين) فإذا مزج بالفسارة وبعض الأتربة صنعت منه قوالب الديناميت

﴿ الجلّاتين المفرّق وغيره ﴾

في سنة ١٨٧٥ خلط العلامة (الفرد نوبل) الكيماؤى السويدى هذا السائل الشديد الفرقة بقطن الباورد المتقدّم فخرج من هذا وذاك مفرّق مزدوج يسمى (الجلّاتين المفرّق) . وهناك جسم صلب أصفر متبلور تصنعه جميع الحكومات من مادة تسمى (الفنول) وجسم آخر يصنع من مادة اسمها (نولول) وهما مادّتان تستخرجان من الفحم الحجري . واعلم أن صنع المواد المفرقة المذكورة خطر للغاية ولذلك يبنون أبنية صغيرة بعضها منفصل عن بعض بحيث يكون بين كل بناء وآخر فضاء طلق واسع فإذا حصل انفجار في أحدها انحصر الخطر فيه فلا يمتدّاه إلى بقية المعمل ويصنع هناك مقادير معينة من المفرقات في زمن معين ويلبس العمال والعاملات ملابس خاصة خالية من الجيوب والأشياء المعدنية ويضعون في أرجلهم أحذية خاصة خالية من المسامير الحديدية ولا يجوز للأجانب دخول هذه الأمكنة إلا بأذن خاص وقبل الدخول يفتشون تفتيشا دقيقا ويؤخذ منهم كل ما يحتمل أن يحدث ضررا مثل علب الكبريت والديابيس والأزرار المعدنية وغيرها ثم يلبسون أحذية خاصة وتضاء هذه الأماكن بالكهرباء وجميع الآلات البخارية والكهربائية المعدة لتوليد القوّة اللازمة توضع خارج البناء ويمرّ من آن لآخر مفتشون لملاحظة النظام ومنع تجمع أتربة المواد المفرقة . واعلم أن أقلّ خطأ سواء أكان في تقدير المواد أم في تغيير أحوالها الخارجية كالضغط ودرجة الحرارة قد يؤدّي إلى انفجارها أثناء صنعها ويتبع ذلك ضرر جسيم أقله موت الصانع . وعليه فإن صناعة المفرقات تستلزم من الحيلة والحذر والعناية ما لا يحتاج له صناعة أخرى . ولذلك قد يؤمن الصانع على حياته قبل الاشتغال بها حتى يعرض على ورثته ما فقدوه من حياته

فاظنر كيف كان القطن والكبريت والنتريك الحامضات قد حوّلت إلى مادة محرقة . وكيف كان وضع هذه المادة مع الكحول والأثير يكون مادة مفرقة . ثم انظر كيف كان الجلسرين إذا خلط بالحامضين المتقدمين مع نشارة الخشب وبعض الأتربة يصبح ديناميتا يهتد الأبنية والقلاع الحصينة . ثم كيف كان الفحم أيضا مصير مادّتين مفرقتين بأوزان معلومة وفظم خاصة

﴿ الله أمرنا بهذه الصناعات استعدادا للحرب ﴾

يقول الله - وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوّة - فهنا القوّة العقلية العلية التي تتقدّم القوّة العملية الحربية . لقد كانت الحرب قديما بالحجر والحديد والرصاص ثم ارتقت اليوم فصارت بالعقول والأفكار . فأهل أوروبا ضعافو الأبدان بالنسبة لأهل أفريقيا وآسيا ولكنهم استخدموا العقول فأكسبتهم صناعات قامت مقام القوى الجسدية فصار هؤلاء في باقى الناس أشبه بالإنسان في باقى الحيوان . فالحيوان قويّ أجساده ولكن الإنسان الذى هو أضعف منه قوّة خلق أقوى حيلة فضله فسخره . فأهل أوروبا اليوم ومن يحاى نحوهم وكل من قرأ العلوم والصناعات الحديثة أصبحوا في نوع الإنسان سادته والبقية كأنهم عبيدهم . فإذا قال الله للمسلمين - وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوّة - فعناه لا تذروا قوّة جسمية ولا قوّة عقلية إلا استعدادتم بها وإذا أصبح علم الصناعات جميعها فرضا واجبا على المسلمين وعليهم حتما أن يدرسوا ما أدرا الله

في الأرض من محائب العوالم وما في ذراتها من كائنات المنافع ومدفونات الجباب ومكنونات البدائم وجواهر الحكم المصونة المحجوبة عن أنظار الجاهلين التخيلية للناظرين المكشوفة للبحدين العاشقين بالله ما أجل بهاء الطبيعة . وما أجل نورها وأبهر سناءها وأحسن وجهتها . لقد سترته عن الجاهلين وكشفته للعاشقين وازينت وابتهجت للناظرين . وقالت لمن ليس لها كفؤ ولم يعطها مهرا

• ومن خطب الحسناء لم يغلبها مهر •

فلتنافس في تلك العاوم المتنافسون . وليقبل عليها المسلمون . وليطيروا في الشرق والغرب سراعاً لهم لها يدركون . فيعجبوا للمسلمين كيف يعيشون بين أم سلاحها (الديناميت) والمواد المحرقة والمعمية والمهلكة وسلاحهم البارود والرماح . وكيف يفلح قوم أحاط بهم الاصلاح والعمران وهم جامدون

﴿ نظرات الفلاح الى شجرة القطن ونظرات علماء الحرب ﴾

هل يعلم الفلاح المصري والبغدادي وأمثالهما حين يزرعون القطن ويضعون البذرة في الأرض ويسقونها الماء وتقوى الحقول ويعزقونها بالفؤوس ويزيدونها ربا . وحين يظهر الشجر فيها . وحين يأتون بالنساء والأطفال لجمع تلك المادة الشعرية القطنية . وحين يحلجونها ويبيعونها للتجار بالاسكندرية وغيرها فيأخذون الدراهم والدنانير لقضاء حوائجهم . هل يعلمون إذ ذاك أن لهذا القطن نبأ عظيماً . وهل يعلم حكام الاسلام وعلماءه والمتفقهون فيهم أن لكل ظاهر باطن وظاهر القطن لباس أو أكسية ورياش وفرش ومخدات وغيرها مما يتجمل به الناس وباطنه ما يستخرجه علماء الكيمياء من البارود الذي لادنخان له تخطه بالأحماض . وكيف كان القطن من أسباب الظفر في الحروب . وكيف كان من الفحم الذي يوقه الناس في بيوتهم مواد تؤخذ بطرق مخصوصة تكون مفرقة قاتلة . بجل الذي خلق المادة على هذا النظام وصورها على هذه الصورة البديعة الجميلة . ألا بعدا للقوم الجاهلين . وأف وتف تقوم لا يعاقون . وهل يعلم هؤلاء أن أمثال هذه المسألة مما يوجب فتح المدارس على مصراعها واتخاذها أساسا للرق واستعدادا للطوارئ . وفيها تحلل عناصر كل يابسة وخضراء ورطب ويابس وجامد وتام وحى وميت وحيوان ونبات وانسان فلتحلل عناصر الخواص فلتحكم على مركب إلا اذا عرفت أجزائه كما لم تعرف اللغات إلا بمعرفة حروفها . إن هذا الاستعداد والأمر به يرجع الى رقى العقول والآراء وانما أرسلنا الى هذا العالم وخلقنا فيه للوقوف على الحقائق ومعرفة أصوله . وكأن الله عز وجل يريد أن يطلعنا على عناصر ملكه وأصول خلقه وتركيب أجزائه ومحائب صنعه ووزنه ونظامه ومحاسنه حتى نرتقى الى ما هو أعلى مراما وأحسن نظاما وأبهى كمالا . وجعل من طرق ذلك نظام الحروب والقاء العداوات بين الناس ليتسابقوا الى المعالي ولاسيبيل الى ذلك التسابق في عالمنا الأرضي إلا بهذه . وما مثل الجيوش في ميادين القتال . والقنا قهر القنا . وموج النمايتا ملطم إلا كمثل اللاعنين (الشرنجب) أو غيره إذ يصبحون في وجل وأمل وخوف ورجاء

وكانما هذا الانسان وهو في الأرض طائر على جناحين (أحدهما) الرجاء (والثاني) الخوف كما قال تعالى - هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا - فإذا لم يكن الخوف والطمع بالحروب القاهرة سعى الناس لهما باللعب ليطيروا مجتمعين في عالم الخوف والرجاء وهم يلعبون وكأنهم إذ لعبوا (الشرنجب) أو الألعاب (الالومبية) المشهورة اليوم بين الدول يقولون اننا محبوبون على المسابقة منطوون على المنافسة فان لم تكن بالحرب سعينا اليها باللعب . كل ذلك لتقوية الأبدان وتنشيط الشبان وتجديد البلدان وتقوية الأركان واسعاد المدن وتشديد العمران

﴿ تناسق آي القرآن وتلاحقها في مسألة عتة الحرب والقتال ﴾

فإذا قال الله في سورة البقرة - هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا - وقال فيها - إن في خلق

السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفاك التي تجري في البحر بما ينفع الناس الخ -
 وإذا قال في آل عمران - إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء - وقال - شهد الله أنه لا إله
 إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم - وقال - ويتفكرون في خلق
 السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا - وقال في سورة النساء - والله ما في السموات وما في الأرض
 وكفى بالله وكبلا • إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا - وإذا قال في
 سورة المائدة - ياويلي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواة أخى فأصبح من النادمين -
 وإذا قال في سورة الأنعام - إن الله فائق الحب والنوى - إلى قوله - وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا
 به نبات كل شيء - وقال - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - • وإذا قال في سورة
 الأعراف والوزن يومئذ الحق - وقال - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم الخ -
 إذا قال ذلك كله في السور المتقدمة على هذه السورة • فهاهوذا يقول في سورة الأنفال - وأعدوا
 لهم ما استطعتم من قوة - • فهذه القوة من القوى التي خلقت لنا في الأرض كما جاء في البقرة • فجاءت
 القطن وحض الكبريتيك وحض النيتريك والجلسرين والكحول والأثير والمواد المتخذة من الفحم
 الحجري • كل هذه مما خلقها الله لنا في الأرض وناطنا قائلا - هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا -
 فهذه خلقت لنا كما خلقت للفرنجية فخللوا الفحم الحجري والقطن والكبريت واتخذوا منها تلك الآلات المهلكة
 ونحن تركنا واكتفينا بالشراء منهم وهكذا هذه الأشياء مما جاء في قوله تعالى - إن في خلق السموات
 والأرض واختلاف الليل والنهار - آيات لأولى الأبواب - فانها من الجباب المدهشة والقرائب البديعة
 الدالة على حكمة الصانع المبدع • ولعمري من ذا الذي يقف على هذه الأسرار ولا يدبش لهذه
 الحكم العجيبة • والافباة كيف يكون هذا القطن الذي نلبسه بعد أن استخرجناه بالزراعة إذا أضفنا عليه
 بعض العناصر قلب لنا القلاع والحصون وخزت السقوف من فوقنا • أليس هذا من العجب • أليس هذا
 من دلائل التوحيد المذكورة في آية البقرة المذكورة • ولعمري كيف تصير للمواد الفحمية مفرقات • وكيف
 يكون القطن الذي يقينا الحر مهديا لمساكن منزلنا للدين • وكيف اجتمعت هذه الأسرار في هذه المخلوقات
 التي تحيط بنا ولا ندري ما فيها • أليس الانسان وهونام في سريره منتظ بلحافه قد أصبح نائما في وسط
 جهنم • فالقطن الذي يحيط به من كل جانب إن هو إلا مواد مفرقة ينقصها الكبريت والنيتريك تصير
 هادمة البنيان • ثم هذه الأشياء وهي متفرقة غير مجتمعة قد خفيت عن الانسان في قديم الزمان فلم يعلم
 انها تخرب المدن وتهدم القلاع ولكن الله يقول في آل عمران - إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في
 السماء - وعلى ذلك يعلم لمن يشاء من عباده • وهذه العناصر المذكورة تصنع بحساب دقيق حتى تصير
 مواد مفرقة فاذا اختلت الموازين أو الأعمال الصناعية اختلت تلك المصنوعات وهذا قوله تعالى - شهد الله
 أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط - فهنا لابد من القيام بالعدل في وزن المقادير وهذا
 من دلائل الوحدة إذ كيف كانت هذه الأشياء بموازين محدودة ومقادير معدودة ونظم قائمة وصناعات
 صادقة ولو اختل الوزن لانفجر المصنوع فأهلك الحرث والنسل • وكذلك قوله - ويتفكرون في خلق
 السموات والأرض - وهذا من نوع الفكر في المصنوعات ونظامها ودقتها • وهكذا قوله في سورة الأعراف
 - والوزن يومئذ الحق - فالقيام بالقسط في آل عمران والوزن الحق في الأعراف ظهرا في مقادير الديناميت
 والمواد المفرقة كما ظهرا في غيرها • وهكذا قوله في سورة المائدة - ياويلي أعجزت أن أكون مثل هذا
 الغراب - • فهنا يقال إذا كان ابن آدم يقول متحسرا على نفسه كيف أعجز أن أكون مثل الغراب
 وتأسف وندم على الجهالة فليكن الحسرة والجهالة هنا أنكي وأشد تنكيلا • كيف لا والتدلمة في قصة ابني

آدم على الجهل بدفن القتييل مع علم الغراب به فقلده . وههنا تكون الحسرة والندامة على أم تهلك وقصور
 تخرب . وجيوش تهزم . وأم توت . وبلاد تضيع . ولساء تسي . وصبيان يصبحون ايتاما .
 وذلك كله بسلاح الأعداء وهم من الأدميين . واذا ندم ابن آدم على جهله بصناعة الغراب وهو من غير جنسه
 فهو بالندم على جهله بصناعة بني جنسه أجدر . فاننا نرى الانسان يجزعن صناعة النحل في خليته ولكنه
 قط لا يجزعن عن صناعة أخيه الانسان . فاذا أسف الانسان على جهله بصناعة غير بني جنسه فهو على جهله
 بصناعة أبناء جنسه أشد ملامة وأدنى الى الندامة وأبعد عن الكرامة وأقرب الى الالهانة . وهذا يناسب
 قوله تعالى في سورة النساء - إن يشأ يذهبكم أبها الناس - لجهالتكم بهجائب خلقى وتباعكم عن التبخر
 فى علمى والشرب من مناهل فضلى - وبأت بآخرين - أعلم بخلقى قبلوا النعمة فشكروها وسقنهم لم فقبلوها
 وذلك أيضا قوله تعالى - وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض - . أوليس هذا من عجائب
 الملكوت فان الدقة المتناهية فى صناعة القطن حتى يصير واد مفرقة من أعجب العجائب وأبدع القرائب
 واذا جاء فى الأعراف - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوانكم - . وقد جعل المفسرون من هذا
 للباس القطن . فها هو يقول هنا - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - فكان من تلك القوة القطن
 المذكور فى السورة قبلها وكأنه لما قال - ذلك من آيات الله - مشيرا الى قوله - أنزلنا عليكم لباسا يوارى
 سوانكم - يرمز الى ما نحن بصدده أى يقول ان اللباس الذى أنزلته عليكم من آيات الله أى الدالات على
 عجائب الصنعة ومن ذلك اللباس القطن ومنه تكون اللواد المفرقة . فلذلك جاء فى سورة الأنفال هنا يقول
 - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - ومن تلك الاستطاعة استنباط المفرقات من القطن الذى عد من آيات
 الله . وقيل بعدها - لعلمهم يذكرون -

لعمري ما أجمل العلم وأبهج الحكمة وأبدع القرآن . وما أظلف هذا المقام فته الحد اذ أنعم بفضله
 على عبده وألمه أن ينظم هذه الآيات فى نظم ويجعلها متألفة متتالية . قد التأمت فيها المصلحة الدنيوية
 بالعجائب الالهية . فهذا وأمثاله فليفسر القرآن فى هذا الزمان . والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم
 واعلم أن هذا النهج من التفسير يبين اتحاد المطالب الدينية والدنيوية والآخرة والأولى . ولا تعجب من
 هذا ولا يكن فى صدرك حرج فنفس القرآن قد صرح بهذا فى سورة البقرة فقال - وزاده بسطة فى العلم
 والجسم - فهنا زيادة البسطة فى العلم تظهر فى المركبات الكيميائية ووزنها ونظامها . وكيف يكون القطن
 مع حض الكبريىك ومع حض النيتريك بقادير محدودة . وكذلك الكحول والأثير والنفارة والتراب
 والجلسرين فى صنع الديناميت . ففرقة هذه المقادير وتركيبها أثر من آثار العلوم التى تدرس فى المدارس فى
 العالم الانسانى . ومتى صنعت هذه المقادير واستخدمها أنوياء الأجسام غلبت الأمة غيرها . ولا جرم أن
 رجال الشرق اليوم أقوى أبدانا وأصح أجساما من رجال أوروبا ضعافى الأبدان . فاذا صنعوا هذه
 المصنوعات غلبوهم لا محالة كما غلب جمع صغير من أهل مرا كش دولة اسبانيا على جلاله قدرها وعظم خطرها
 فما بالك اذا عرفوا هذه الصناعات ودرسوها حتى دراستها . فهنا يتم (الأمران) البسطة فى العلم
 والبسطة فى الجسم . ولتلك أعقبه بقوله - والله يؤتى ملكه من يشاء - ثم ختم الآية بقوله - والله واسع
 عليم - فالتفسير بأنه يؤتى ملكه من يشاء بعد ذكر البسطة فى العلم والجسم دال على أن الأولى بالملك العالمون
 الأقوياء . فتقوة العقل وقوة الجسم هما مفتاح الممالك والسلطان عليهما . والتعبير بأن الله واسع وأنه عليم
 إشارة الى أنه تعالى لانهاية لمعلوماته ومعلوماته متقنة واسعة المدى . ولذلك نرى الأمم تسابق الى الاستفادة
 من سعتها . وكل من كان أسبق الى علمها كان أولى بالملك - وفوق كل ذى علم عليم -

﴿ زهرة ناضرة بهجة في قوله تعالى - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الخ - ﴾
اعلم أن القوة ﴿ نوعان ﴾ نوع مادي ونوع معنوي • أما المادي فظاهر عما تقدم • وأما المعنوي
فذلك هو ما يحدث الثبات في النفوس ويقوى القلوب • ومن أهم ذلك كتمان الامور وظهار الجلد وعدم
الاباحة بما في البواطن والأسرار • قال أبو مسلم الخراساني الذي أباد الدولة الأموية وكان السبب في ظهور
الدولة العباسية في ذلك الأول من القرن الثاني الهجري

أدركت بالخزم والكتمان ما عجزت • عنه ملوك بني مروان إذ حشدوا
ضربتهم ضربة بالسيف فانتهوا • من رقدة لم ينلها قبلهم أحد
ومن رمى غنا في أرض مسبعة • ونام عنها تولى رعيها الأسد

وفي الحديث ﴿ الحرب خدعة ﴾ وفي آيات هذه السورة سر الحرب بل أهم أسرار هذا الوجود • ألا ترى
إلى قوله تعالى - واذريكموهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللکم في أعينهم ليقتل الله أمرا كان مفعولا الخ -
قلل الله الكثير قبل الابتداء في الحرب • وهكذا كثر القليل في أعين الكفار لينهزموا وبشر المسلمين بالنصر
والفوز والملائكة • كل ذلك من القوة المعنوية • ومن عجب أن أكابر رجال الحرب الكبار التي حدثت
سنة ١٩١٤ واتته سنة ١٩١٨ قد أعلنوا في الجرائد في هذا الاسبوع من شهر (مارس سنة ١٩٢٢)
سرا من أسرار الحرب ونبا من أنباء التدبير وحسن النظام والتعقل وذلك انهم كتبوا أن فرنسا (يوم أن
أعلن الألمان انهم راضون بشروط الحلفاء) كان جيشها في غاية الانحلال • وقد اختمرت الثورة في الرؤس
وأخذ الضباط والجنود يتسللون لوإذا طالبن الخروج من مأزق الحرب فكان رؤساء الفرق يحضرون هؤلاء
أمام المدافع ويقتلونهم أفرادا وعشرات ومئات • وكان ذلك كله سرا بحيث لا يطلع رئيس فرقة على ما عند
غيره من الفرق حتى باتت رئاسة أركان الحرب في حيرة وألم وخوف شديد من ذهاب الدولة وضياح البلاد
فكان جهل الألمان بما هو داخل الجيش الفرنسي هو السلاح الأقوى الذي به كسب الحلفاء الحرب •
ولو علموا حقيقة الموقف عند الجيش الفرنسي لضربهم ضربة قاصمة في بضع ساعات ولا تنهى الأمر وجاء
الفوز وانعكست الآية فأصبح الغالب مغلوبا والقاهر مهزوما وبذلك الحال والله عليم حكيم

﴿ مسامرة ﴾

هنا أسامرك أيها الذكي • ههنا أحدثك عن الجبال والنور والعرفان والبهجة والعلم • أحدثك عن
هذا السر البديع والنظام الجليل • هذا هو الجلال هذا هو النور • أنظر في آيات هذه السورة وغيرها
إذ يقلل الله الكثير ويكثر القليل • وتجب من أن تقلل الكثير وتكثر القليل هو سر هذه الدنيا • رجال
الحرب لا يعقلون إلا ما أمامهم ولا يفقهون إلا أن النصر حليفهم بكتانهم وحزمهم وعزيمتهم • نعم هذا
حسن ولكن هناك ما هو أحسن وأجمل من العلم والحكمة • أنظر هذا الوجود تراه مبني على هذه النظرية
نظرية تقليل الكثير وتكثر القليل • هذه هي السياسة التي نراها بأعيننا • ونسمعها بأذاننا - ولكن
أكثر الناس لا يعلمون - • ألا ترى رعاك الله مناظر النجوم والشمس والقمر • فانظر كيف قللها الله في
أعيننا • الشمس جرم صغير والقمر في أعيننا والكواكب الثابتة والسيارة صغيرات جدا نراها مقدار الليمونة
تتلا في جوف السماء • وحقيقة الشمس والقمر والنجوم غير ذلك • حقيقتها انها أجسام هائلة عظيمة
حتى ان أرضنا بالنسبة للشمس جزء من أكثر من ألف ألف جزء من الشمس والثواب التي نراها صغيرة
هي أجسام أكبر من شمسنا بما لا حد له حتى ان كوكب (السهك الرابع) يبلغ نوره (٨٠٠٠) ثمانية آلاف
ضعف نور الشمس وهناك ما هو أعظم وأعظم فلو أن الله جعل أعيننا تنظر الى الشمس وإلى تلك الكواكب
نظرا بجلى حقائقها ويظهر صورها وأنوارها على ما هي عليه لعميت الأبصار في لمح البصر وأقرب • وكيف
لانعمي الأبصار وتلك أضواء تفوق الوصف • وإذا كانت شمسنا الصغيرة لا تطيق أن نحدق فيها على الأرض

ويبتنا وبيننا نحو ٣٦٥ سنة بسير القطر البخارية في أرضنا (١٧٥) سنة بسيرة المدفع . فكيف بنا
 إذا رأيناها كأنها أماننا . فهل يبقى لنا بصرا . ويبقى لنا وجود . وإذا كان هذا في شمسنا الضعيفة
 فما بالك بالشمس الأخرى التي نسميها كواكب ثوابت . ألسنت ترى معي أن سياسة الأمم في حربها أشبه
 بما نرى في هذا الوجود كما سمعت عن أبي مسلم الخراساني وعن الأمم الأوروبية كالألمان الذين يكتمون
 ما يخترعون من للدعوات وكاليابان الذين لما حاربوا الروس اختبأت سفنهم في البحار بأن لونوها بلون يشبه
 لون الماء وزرقة الجوّ فلم يفرق الروس اذن بين الأمواج والجوّ وبين سفن اليابان فاقصص الآخرون على
 الأولين فأهلكوهم وكسبوا قضية الحرب . فهذه من تقليل الكثير لأنهم أوهموهم ألا سفن أمامهم ثم
 انقضوا عليهم . إن الله عزوجل جعل نظامه واحدا . فإذا أَرانا النجوم ضعيفة الضوء على حسب القانون
 للمعلوم من أنه كلما طال البعد صغر الجسم فذلك ليسعدنا بالنظر إليها فتدرسها ونعلم سيرها . وهذا ناسف
 في البرّ والبحر بأنواع التجارة . فاختفاء الحقائق هنا وكتمانها لمنفعة الناس . قال الله في أعيننا تلك الأنوار
 العظيمة لاسعادنا بالتجارة والسفر للعالم ولكسب الرزق وأخفى الألمان والفرنسيون والمسلمون وغيرهم في
 حروبهم أحوال جيوشهم فنصروا . أخفى الله عظمته التورع عن أعيننا بقباعد الأجرام المضيئة وأخفى اليابانيون
 سفنهم باعطائها لونا يشبه لون الماء . ونتيجة الأمرين واحد هو جهل الحقائق فيكون النفع العظيم
 اللهم انك محمود على جهلنا كما انك محمود على علمنا . جهل الانسان أجله فعمر وزرع وفظم وهندس
 ودبر وأحكم وبني . كل ذلك لتكثير القليل . ربما لا يبقى من عمر الانسان الا أيام أو ساعات ولكن الله
 وضع في قلبه آمالا جساما . يطوف طائف الموت وينصب يوم الفناء وغراب الفراق والانطلاق من هذه
 الحياة ويدنو ملك للموت من المرء ولكن الله يكثر القليل في عينه ليدأوم على العمل ويقطف الثمرات غيره
 فهذا هو تدبير الله في خلقه وقد قلده عباده لاسيما رجال الحرب ونحن في هذا التفسير (إذا رأينا هذا
 الجبال في العالم الذي نعيش فيه وأن مانسمه في حروب الأمم نشاهده أمانا وقليلًا ماننقله) أشد فرحا وأعظم
 نصرا وأعز نفرا وأكثر جندا من قواد الحروب لأن ولوج أبواب العرفان والنصر على جيوش الغفلة
 والجهالة أرفع مقامًا وأوسع فناء وأرق درجة وأقدس منزلة وأبعد مدى وأبقى أثرًا
 ان اللذات النفسية تكون على حسب المعلوم فكلمًا كان المعلوم أشرف كانت اللذة به أقوى . وأقوى
 للذة أقوى مما تلاحظه نفوسنا من جمال هذا العالم الذي ينظره أكثر الناس وهم لا يعقلون ما ينظرون - قل
 بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون - . ومن ذا الذي كان يظن أن تقليل الكثير
 في الآية يحوى هذه المعاني ويجوس بلاد الألمان والروس واليابان وكواكب السماء ودنو الآجال . أم من
 ذا الذي كان يظن أن آية واحدة من القرآن تسطع أنوارها وتشرق في ميادين الحرب والنضال ومشارك
 الأنوار في عوالم السماء وتكوين الأجنة في البطون إذ يكثر صانع هذا العالم القليل من الدرية في أعين
 الأمهات والآباء فلا ترى أبًا ولا أمًا يستطيعان فراق طفل أمره حين ضعيف جسمه قليل أثره فيكبر في
 أعينهما حتى يكون أعظم قدرا من الملوك والأمراء والعلماء والحكماء . ويتجسم عندهما . فإذا قلل الله أمر
 الشمس والكواكب لنعيش بهذا التقليل وتقوى أبصارنا على رؤية النور الضئيل الذي يناسب عيوننا .
 فهو هكذا عكس القضية في أمر الدرية فعظم الولد في أعين أبويه حتى خيل لهما أنه سيكون أشجع من عنتره
 وأفضى من أبي حسن . وأخطب من قس بن ساعدة وسجبان . وأحل من الأحنف بن قيس . وأوفى من السموءل
 ابن عاديا . وأسوس من (باسارك) . وأدعى من سيدنا عمرو بن العاص . وأجل من سيدنا يوسف عليه
 السلام . وأعلم من عالم قریش الذي يملأ طباق الأرض علما . وأرق في الفلسفة من سقراط . وفي
 الهندسة من اقليدس . وفي الفلك من (فلامريوس) . وفي الانشاء من ابن المقفع والصابي . وفي الشعر

من أبي العلاء المرسي وشوق بك المصري

هذا ما جعله الله في الأرض قانونا عاما ان كبر صغير الأبناء في عيون الآباء رحمة بالأولين وتسخيروا
لآخرين كما كبر بالآلات الكبيرة الأحجام فرفنا سرها • ذلك كله من سر قوله تعالى في هذه السورة
- واذ يريكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم - فجعل العلم وجل الله الذي أهن كل شيء
وأحسنه وقتره تقديرا ووزنه بيزان عدل • فسخرنا بالتقليل والتكبير ونحن غافلون عما يراد بنا وكأن
التقليل والتكثير المذكوران من أهم الأعمال الحربية والنظم العسكرية وترية الترتية ونظام هذا الوجود
كالمجموعة الشمسية • انتهى يوم الجمعة الثامن من شهر رمضان سنة ١٣٤٥ هجرية • هذا نهاية الكلام
في قوله تعالى - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - والحمد لله على ما أنتم

(ولنشرع في الكلام على تفسير بقية السورة) قال تعالى (ما كان لنبى أن يكون له أسرى الحرب)
اعلم أن الغنائم لم تحل للأمة قبلنا فلذلك تجد التوراة التي بين ظهرائنا مصرحة بهذا في مواضع كثيرة
وكانت نار تنزل من السماء فتحرق ما غنموه من الأعداء ويحرم عليهم أن يتعاطوه • فلما كان يوم بدر
وجيء بالأسرى وهم سبعون أسيرا فيهم العباس وعقيل بن أبي طالب فاستشار فيهم أبا بكر رضى الله عنه فقال
أبو بكر يارسول الله قومك وأهلك استبقهم واستأمن بهم لعل الله أن يتوب عليهم وخذ منهم فدية تكون
لنا قوة على الكفار • وقال عمر يارسول الله كذبوك وأخرجوك فدعهم فغضب أعناقهم مكن عليا من عقيل
فيضرب عنقه ومكن حزة من العباس فيضرب عنقه ومكنى من فلان (نسب لعمر) فأضرب عنقه فان
هؤلاء أئمة الكفر • وقال عبد الله بن رواحة أنظر وادبا كثير الخطب فأدخلهم فيه ثم أضرمه عليهم نارا
فقال له العباس قطعت رحلك فسكت رسول الله ﷺ فلم يجبه ثم دخل ثم خرج رسول الله ﷺ فقال
ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويشد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان
مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال - فمن تبعني فانه منى ومن عصاني فانك غفور رحيم - ومثلك يا أبا بكر مثل
عيسى قال - إن تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم • ومثلك يا عمر مثل نوح
قال - رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا - • ومثلك يا عبد الله بن رواحة كمثل موسى إذ قال
- ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم - ثم قال رسول الله ﷺ
اليوم أتم عالة فلا يفلتن أحد منهم إلا بفداء أو ضرب عنق قال عبد الله بن مسعود الاسهيل بن بيضاء فاني
سمعت بذكر الاسلام ثم بعد هنية قال رسول الله ﷺ الاسهيل بن بيضاء ثم قال ﷺ ان شئتم قتلتموهم
وان شئتم فاديتموهم فقالوا بل نأخذ الفداء • قال عمر فلما كان من الغد جثث فاذا رسول الله ﷺ وأبو بكر
يبكيان فقلت يارسول الله أخبرني من أى شئ نبكى أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجدها بكيت
لبكائكما فقال رسول الله ﷺ أبكى على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على غداهم أدنى من
هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله ﷺ فنزل قوله تعالى (ما كان لنبى) • وقرئ - ما كان
لنبى - (أن يكون له أسرى حتى يشحن في الأرض) يكثر القتل ويبلغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حربه
ويجز الاسلام ويستولى أهله • يقال أمخه المرض اذا ألقاه وهو من التخانة لاذ مقام النبوة لنشر السعوة
وتبئيت الايمان وعداية الناس وهذه أول غزوة غزوتوها فما كان لكم أن تستبقوا الأعداء لأخذ الفداء
بل كان الامتحان فيهم أسرى بكم (يريدون عرض) الحياة (الدنيا) واقتطاف الثمرة قبل أوانها بأخذكم الفداء
(والله يريد الآخرة) يريد لكم سبب نيل ثوابها من اعزاز الدين وفتح الأعداء (والله عزيز) يظلب أولياؤه
أعداءه (حكيم) في تدبير مصالح عباده (لولا كتاب من الله سبق) لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح
وهو ألا يعاقب الخطي في اجتهاده • أولا يعذب أهل بدر أو قوما بما لم يصرح لهم بالنبى عنه أو ان القدية

التي أخذوها ستحلّ لهم (المسك) لأصابعكم (فيا أخذتم عذاب عظيم) وقوله من الله صفة وسبق صفة ثانية
لكتاب وخبره محذوف أى موجود * قال محمد بن اسحق لم يكن من المؤمنين أحد عن حضر بدر إلا
وأحب الغنائم إلا عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ . ولذلك قال رسول الله ﷺ لو نزل عذاب من السماء
لما نجح منه غير عمر وسعد بن معاذ (وذلك) لأن كلا منهما أشار بالانجاء

ثم اعلم أن قوله تعالى - تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة - تنبيه على ما تقرّر في الدين والحكمة
أن تراكم الأموال واقبال الدنيا مدعاة للتوغل في اللذات والشهوات كما ورد في حديث البخاري أن رسول
الله ﷺ قال (إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زينة الدنيا وزخرفها فقال قائل يا رسول الله
أولياتي الشر من الخير) فشيبه له رسول الله ﷺ حال الدنيا واقبالها بحال البهائم الزائمة في الكلا
فهي (قسمان) قسم يأكل ويشرب وينام في الشمس وهو صحيح سليم . وقسم منها يأكل ما يضره
من الحشائش أو يميته وإن الكلا والحشيش إنما نبت بسقي الماء النازل من السماء . فالطرخير والنبات
منه ما ضرّ ومنه ما نفع . فهذا هو مثل الدنيا وعلى ذلك كانت الغنائم وكثرتها من أسباب تأخر الأمم
إذا نامت على وساد الراحة وبطرت وفرحت فيخرج جيل قليل القوة لم يتعود العمل فتضيع الأمة وتهلك
شان الكاسلين النائمين ولقد علم الله أن هذه الأمة ستؤول إلى عليها الغنائم فذكرها بالعذاب وبكى الرسول
ﷺ ثم أحلّ لهم ذلك واكتفى بوعد الرسول لنا وتحذيرنا من الدنيا وغرورها وأن القرآن ملأه من الترهيد
في الدنيا وأن نبينا رحمة للعالمين ونحن تابعوه وهكذا فافهم . ولما نزلت الآية التي نحن بصدد كفا
أصحاب رسول الله ﷺ أيديهم عما أخذوا من الفداء والغنائم فنزل (فكلوا مما غنمتم) من الفدية وبقية
الغنائم (حلالا) حال من المغنوم (طيبا واتقوا الله) في مخالفتها (إن الله غفور رحيم) أباح لكم ما أخذتم
(يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى) * وفي قراءة - الأسارى - (إن يعلم الله في قلوبكم خيرا)
إيماننا وإخلاصنا وصحة نية (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء بأن يعطيكم في الدنيا أضعافه أوفى الآخرة
ثوابا (ويغفر لكم والله غفور رحيم) * نزلت في العباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ وكان أحد
العشرة الذين ضمّنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة إلى بدر وكان قد خرج ومعه عشرون أوقية من
ذهب ليطعم بها إذا جاءت نوبته فكانت نوبته يوم الوقعة ببدر فأراد أن يطعم ذلك اليوم فاقتتلوا فلم يطعم شيئا
وبقيت العشرون أوقية معه فلما أسر أخذت منه فكلم رسول الله ﷺ أن يحسب العشرين أوقية من فدائه
فأبى رسول الله ﷺ وقال أما شيء خرجت به لتستعين به علينا فلا أركه لك وكلف فداء ابن أخيه عقيل بن
أبي طالب ونوفل بن الحرث فقال العباس يا محمد تتركني أتكف قريشا ما بقيت فقال رسول الله ﷺ
فأين الذهب الذي دفنته أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها اني لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا
فإن حدث في حدث فهذا لك واحب الله ولعبيد الله والفضل وقم (يعني بنيه) فقال العباس وما يدريك يا ابن
أخي قال أخبرني بهربي قال العباس أشهد أنك صادق وأشهد أن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله لم يطاع
عليه أحد إلا الله ولقد دفعته إليها في سواد الليل وأمر ابن أخيه عقيل بن الحرث فأسلما قال العباس
فأبدلني الله خيرا من ذلك إلى الآن عشرين عبدا إن أدناهم ليتجر في عشرين ألفا وأعطاني زمزم وما أحب
أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أتنظر المغفرة من ربكم * وروى أنه قدم على رسول الله ﷺ مال
البحرين وهو ثمانون ألفا فتوضأ لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما
قدر على حله وكان يقول هذا خير مما أخذ مني قال تعالى (وان يريدوا) أى الأسرى (خيانتك) نقض
معاهدك عليه (فقد خانوا الله من قبل) بأن كفروا وتنقضوا ميثاقه المأخوذ عليهم من الدلائل العقلية
(فأمكن) أى أمكن الله المؤمنين (منهم) ببدر فقتلوا وأسروا فان عاد تنقضهم العهد عاد الامكان منهم

(والله عليم) بما في بواطنهم من خيانة أو تقصص عهد (حكيم) يجعل العقوبة على الذنب والثواب على الحسنات (إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) وهم المهاجرون (والذين آووا ونصروا) أي آوؤهم إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم وهم الأنصار (أولئك بعضهم أولياء بعض) أي يتولى بعضهم بعضا في الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة أو بالنصرة دون القرابات • وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المهاجر حتى كان فتح مكة وانقطعت الهجرة فتوارثوا بالأرحام حينما كانوا فصار ذلك منسوخا بقوله تعالى - وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله - (والذين آمنوا ولم يهاجروا) يعني آمنوا وأقاموا بمكة (مالكم من ولايتهم من شيء) يعني من الميراث (حتى يهاجروا) إلى المدينة (وان استنصروكم في الدين) أي ان استنصركم الذين آمنوا ولم يهاجروا (فعلبيكم النصر) أي فعليكم نصرهم وإعانتهم (الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد فلا تنصروهم عليهم لأن ميثاقهم عندهم من أن يتدوا القتال فكيف يمينون الذين لم يهاجروا على قوم لا يتدو أذاهم (والله بما تعملون) من صلح وغيره (بصير) • والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) في الميراث • ظاهره اثبات المولاة بينهم ومعناه نهى المسلمين عن مولاة الكفار وموارثتهم وإيجاب مباعدهم ومصادمتهم وإن كانوا أقارب وأن يتركوا يتورث بعضهم بعضا (الاتفعلوا) أي الاتفعلوا إلا ما أمر ربكم به من تواصل للمسلمين وتولى بعضهم بعضا في التوارث تفصيلا لنسبة الاسلام على نسبة القرابة ولم يجعلوا قرابة الكفار كقرابة (تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) أي تحصل فتنة في الأرض ومفسدة عظيمة لأن المسلمين ما يصيروايدا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد زائدا كما هو حاصل اليوم فترى أمراء الاسلام وعظماء يتقربون من الفرنجة ويقالون معهم المسلمين في العراق والشام وبلاد الجزائر ومراكش ولولا اعانة المسلمين في الحرب العاتية لأوروبا على المسلمين ما أخذوا بلاد الاسلام ولولا اعانة المسلمين للحلفاء لاتصرت ألمانيا على الحلفاء ولكن المسلمين ضيعوا مجدهم وقتلوا في صفوف الأعداء ضد اخوانهم فاقبلت الفرنجة عليهم وقسموا بلاد الاسلام بينهم فأخذوا الانجليز العراق وفلسطين وأخذوا الفرنسيون الشام كما أخذت فرنسا قبل أربعين سنة تونس وبقية الجزائر وأخذت انكلترا مصر واقتسم الفرنسيون والأسبان مراكش • كل هذا لتقاطع المسلمين وجهاتهم ومصدق لقوله تعالى - لاتفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير - فهذه هي الفتنة وهذا هو الفساد الكبير وأي فساد أعظم من هذا أن يصبح المسلمون وممالكهم كقطع الشطرنج تنقل في الرقعة بلا علمها ويساقون للعذاب الهون • ذلك لثقل العلم فيهم وغلبة الجهل وأن الطمع قد غشى على العقول والنفس فلا ينظرون إلا بشهواتهم ولا يسمعون إلا بأطماعهم القصيرة النظر العديمة الجدوى (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) • ولما بين الله أحكامهم من حيث المعاملات أخذ بين حقائق إيمانهم وما أعد لهم تبيينا لأحكام الآخرة بعد أحكام الدنيا • وأيضا لما جعل الله في أول السورة المؤمنين حقا هم الذين يوجلون عند ذكر الله ويزيدون إيمانا بتلاوة آياته ويتوكلون على ربهم وقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة أبان في آخرها هنا أن المهاجرين والأنصار قد استوفوا شروط المؤمنين حقا ولذلك أعقبه بقوله (لهم مفرة) لدنوبهم (ورزق كريم) في الجنة (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم) يريد اللاحقين بعد السابقين إلى الهجرة (فأولئك منكم) وذلك للترغيب • واعلم أن المهاجرين الأولين هم الذين هاجروا من مكة إلى المدينة قبل صلح الحديبية والمهاجرون الهجرة الثانية هم الذين هاجروا بعد صلح الحديبية إلى فتح مكة بقوله - والذين آمنوا وهاجروا إلح - يقصد به الهجرة الأولى وقوله - والذين آمنوا من بعد إلح - يراد به والله أعلم الهجرة الثانية فأما بعد فتح مكة فقد صارت دار اسلام لقوله ﷺ (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية) أخرجاه في الصحيحين • وقال الحسن الهجرة غير مقطوعة أي من بلد يخاف المؤمن على اظهر دينه فيه

من كثرة الكفار فهذا يجب عليه أن يهاجر الى بلد لا يخاف فيه على اظهار دينه . وفي هذا أفهام أن المهاجرين
الأولين أفضل من الذين بعدهم فالحقوا بهم قال تعالى (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله)
• قال ابن عباس كانوا يتوارثون بالهجرة والاخاء حتى نزلت هذه الآية فهذا يبين أن سبب القرابة أولى
وأقوى من سبب الهجرة والاخاء فهذا نسخ لما تقدم • وكتاب الله أى حكمه أو اللوح المحفوظ • وتمسك
أبو حنيفة بهذه الآية في توريث ذوى الأرحام • أما الشافى رضى الله عنه فقال كتاب الله حكم الله الذى
يفته في سورة النساء فصارت هذه الآية مقبلة بالأحكام التى ذكرها في سورة النساء من قسمة الميراث
واعطاء أهل الفروض وفروضهم (ان الله بكل شئ عليم) يعنى انه سبحانه عالم بكل شئ لا تخفى عليه خافية

(لطيفة)

بينما أنا أكتب في تفسير هذه الآية وأقول آراء الامامين الجليلين أبي حنيفة وامامنا الشافى رضى الله عنهما
واختلافهما واجتهادهما لمصلحة الأمة • وكيف يقول أحدهما لا توريث لذوى الأرحام وبورنهم الآخر ويحتاج
كل منهما بحجة على مافتح الله عليه • فهذا يقول أولوا الأرحام يشمل من في آية الميراث وغيرهم • والآخر
يقول حكم الله الذى ورد في سورة النساء يقبده • ولكل وجهة هو موليها - رأيت أنه مما يجب على
في هذا المقام • لقد اجتهدا فأحسنا الاجتهاد وحافظا على حقوق الأقارب بقدر طاقتهما البشرية • ولأنهما
كانا حين رأيا أودوا وابتهازاها الفرص لاضطهاد الأمم الاسلامية وارتقاءها بالعلوم والمعارف والغنى والثروة
والعلوم الطبيعية وماسخر الله لهم من العوالم للمادية فأصبحوا ولهم مشارق الأرض ومغاربها • ولأنهما كانا
حين لقالا معا بصراحة ان قوله تعالى - قل انظروا ماذا في السموات والأرض - وقوله - انظروا الى ثمره
لذا أثمر - وقوله - هو الذى خلق لكم مافى الأرض جميعا - وقوله - وسخر لكم الأنهار وسخر لكم
الشمس والقمر دافين • وسخر لكم الليل والنهار - وقوله - هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا
وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب - من الآيات التى تبلغ سبعمائة وخمسين آية من القرآن
أقول لو كانا حين ونظرا ما نظرناه لقالا ان هذه العلوم يجب دراستها في جميع أقطار الاسلام دراسة كما
تدرس الأحكام الشرعية بناية أتم وإهتمام أكمل • ولقد أوجبت المذاهب كلها العلوم والصناعات على سبيل
فرض الكفاية • ولكن علماء الاسلام لم يعطوها العناية الكافية ولو أن في المسلمين مجتهدين الآن متيقظين
لأحبوا العهد الأول ولحرضوا المسلمين على علوم الكائنات وسبق المسلمون الفريضة ولقال لهم علماءهم
من عرف فرع الطبيعة والفلك والكيمياء فله ثواب من قرأ للبرك والوضوء والصلاة لأنها علوم دينية
لو أن هذين الامامين كانا حين لرأينا خلافهما فيما يجب على المسلمين من تلك العلوم ولرأينا حرصهما
الشديد على أمتنا المسكينة

حرام على علماء الاسلام أن يناموا • حرام عليهم أن يذروا الأمة تتخبط وهم نائمون • حرام على
الحكام في مصر وفرنسا والعراق والشام والترك وشمال أفريقيا وبلاد نجد أن لا يفتشروا وجوب العلوم على
المسلمين ليسبقوا الفرنجة وليقاوموهم • فانظر كيف بلغ من اجتهاد امامينا أن بالغوا في مبحث أولى الأرحام
هل هم خاصون بمن ذكروا في الآية • أم هم أهم منهم مع ان المال الموروث لا يزيد بهذا التقسيم سواء
أسكان للعموم أم للخصوص • ان المال للموروث لم يزد بعد هذا كله ولكن المسألة في أن يسلم كل
ذى حق حقه من أقارب الميت • هذا هو الخلاف في الآية

فانظر لجهالة المتأخرين من المسلمين وقد رأوا بأعينهم أن الفريين قد سخروا الطبيعة فاستخرجوا منها
أموالا وأموالا حتى أحاطوا بنا من كل جانب وقتلوا للمالك شرقا وغربا ودخل كل بيت من بيوتهم مكاسب
ومكاسب ونالوا حظا عظيما مما رزقهم الله بهداية عقولهم وإرشاد حكماهم وتبيان رؤسائهم • كل ذلك رأوه

فلم يحركوا ساكنا ولم يقولوا يا أبناء المسلمين وإيا أخواتنا الحمديدن هذه أرض الله لكم وعولله فاملكوها واستخرجوا كنوزها حتى تقوى أمة الاسلام . وانظروا كيف كان أئمتنا يحافظون على التقليل للوروث فلا يأخذون من مال عمرو . فكيف لنا نحافظ على مال الأمة كلها الغنى والفقير والعظيم والحقير ذلك المال المستخرج من الأرض والجبال والهواء والماء . دونكم وغواص الطبيعة ومجانب الكيمياء وكيف وصل الألمان الى استخراج النترات من الهواء وأصبح الهواء المحيط بالأرض كثرا لآلات الحريمة والسماذ في الزراعة ومكسبا عجيبا والمسلمون يتنفسون في الهواء ويشربون الماء وهم غافلون عن استنباط الحيل في استخراج كنوزها . وكيف أصبحت حركات الماء النازل من أعلى الى أسفل كما في شلالات مصر أو الخزانات التي أنشئت على النيل مبدأ الكهرباء التي تبعث النور وتوقد النار وتجري القطرات وتغطي الأمة من القوائد ما لا يحصر له . فلماذا جئنا وبحشوا ودققوا حفظا لمال الأفراد . فيا ليت شعري كيف قصرت أنظار المتأخرين فنماوا نومة أهل الكهف فلم يرفعوا أبصارهم الى الميراث العام الذي يلا البيوت جميعها مالا وبورنها جلالا ويجعل للأمة جمالا وكالا . فالأرض كلها لله - ولله ميراث السموات والأرض - وهذا هو الميراث الذي صنعناه لنا فقال - وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعا منه - فهو الوارث وهو المسخر ومن أعرض عن النعم فهو حقيق بالحرمان ومن كسل عن مواهبه باء بالحرمان

﴿ الميراث ميراثان ميراث الحى وميراث الميت ﴾

ان ميراث الميت وميراث الحى - حى . فالله هو الحى وهو الذى له خزائن السموات والأرض . ان ميراث الميت في علم الله انما ينفع أسرة واحدة بخلاف ميراث الحى فانه ينفع الأمم كلها . وميراث الميت يجعل الوارث بطيء الحركات قليل الهمة . وميراث الحى وهو الله يعطيه للناس على قدر أعمالهم لتقوى أبادانهم وتصح عقولهم فهو عدل . ولقد نجد الدين رقوا أهمهم في الزمان الحاضر من الصاميين الذين لا مال لهم ورتوه بطئوا في العمل فرفعوا شأن الأمم . فأما الملوك الذين ورثوا ملكهم عن أبائهم فكثير منهم أصابوا الأمم بالنكبات وأحلاوها الأزمات . ولقد ترى الأمم الانجليزية ضربت على كل ركة مقداراً من المال يكثر كلما كثرت التركة ويقل كلما كان المال قليلا . ونرى البلشفية منعت للملك وأصرت جميع الأمة بالعمل لترقى البلاد بأعمال أبنائها . النوع الانسانى اليوم ولى وجهته شطر ميراث الله الذى له خزائن السموات والأرض فعلى المسلمين أن يوجهوا عنايتهم لتلك الميراث الذى يسع الممالك كلها ولم يضيئ الله على أمة فيه ولم يمنعه عن أحد وانما يعطيه بالعلم فكلما كان الناس أكثر علما بمهنوعاته كانوا أكثر ثروة وغنى ان الأنبياء لم يورثوا مالا ﴿ نحن معشر الأنبياء لانورث ما تركناه صدقة ﴾ فالنبوة فتحت باب العلم على مصراعيه ولكنها أقتلت باب المال من ناحيتها تنبها على تلك الخزائن الالهية وللوارث الربانية . ومن هذا المقام - يرثى ويرث من آكل يعقوب - ذلك ميراث العلم فالأنبياء يورثون الناس علما وذلك مفتاح خزائن السموات والأرض

وعسى الله أن يحدد لهذه الأمة أمرها ويرجع مجدها ويرفع عنها نيرها ويجعلها رجة للعالمين . اللهم انى لا أريد بكتاتى إلا رقى النوع الانسانى وأن يكون للمسلمون أرشد العالمين وأصلح بنى الانسان وأن يكونوا قادة وسادة رجة لهم لا يظلمون ولا يظلمون . انتهى تفسير سورة الأنفال

سورة التوبة

هي مدينة بالاجماع إلا آيتين في آخرها - لقد جاءكم رسول من أنفسكم الخ - فانهما نزلتا في مكة وهي مائة وتسع وعشرون أو ثلاثون آية وترك التسمية في أولها لأنها نزلت لرفع الأمان والبسطة أمان لأن الرحمة فيها وأى أمان فوق الرحمة والتسمية افتتاح للخير وأول هذه السورة وعيد ونقض عهود • وقيل إن الصحابة اختلفوا في سورة الأنفال وسورة براءة هل هما سورة واحدة أم سورتان فقال بعضهم هما سورة واحدة لأنهما نزلتا في القتال ومجموعهما مائة وخمس آيات فكانت هي السورة السابعة من السبع الطوال • وقال بعضهم هما سورتان فلما حصل هذا الاختلاف بين الصحابة تركوا بينهما فريجة تنبيها على قوله من يقول انهما سورتان ولم يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم تنبيها على قول من يقول هما سورة واحدة وسأل ابن عباس رضى الله عنهما في ذلك سيدنا عثمان رضى الله عنه فقال كان رسول الله ﷺ كثيرا ما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان اذا نزل عليه شئ دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السور التي يذكر فيها كذا وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شيئا بقتها وظنفت لهما منها وقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا انها منها أو من غيرها من أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطوال • أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن اه

(تقسيم سورة براءة)

هي أربعة أقسام (أولها) الآيات التي قرأها سيدنا علي بن أبي طالب يوم الحج الأكبر وهي أربعون الى قوله - فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل - (ثانيها) التحريض على الجهاد والانفاق في سبيل الله ووصف اليهود والنصارى والأخبار والرهبان والجزية والأشهر الحرم من قوله - لا تنفروا بعدكم - الى قوله - ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون - (ثالثها) في المناقنين وتوبيخهم وأحوالهم من قوله تعالى - لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا - الى قوله - أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم - (رابعها) الكلام على المؤمنين وأحوالهم من قوله - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم - الى آخر السورة

(القسم الأول)

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ • فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ • وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ • إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ • فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا مَنَاقِبَهُمْ وَأَقْبِرُوا كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ • وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ
 فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ • كَيْفَ يَكُونُ
 لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا
 لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ • كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ
 إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاحِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ • اشْتَرَوْا بِآيَاتِ
 اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ • لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا
 ذِمَّةَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَعَدُونَ • فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ
 وَتَقْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ • وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ
 فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ • أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ
 وَهُمْ يُخْرَجُونَ الرَّسُولُ وَمَنْ يَدْعُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ اتَّخَشُونَهُمْ فَإِنَّهُ أَهَقُ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ • قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ
 مُؤْمِنِينَ • وَيَذْهَبُ غِيظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ • أَمْ
 حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا
 رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ • مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ
 اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ • إِنَّمَا يَعْمُرُ
 مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى
 أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ • أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ •
 الَّذِينَ آمَنُوا وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ
 وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ • يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ
 خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ • يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ
 أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ • قُلْ

إِنَّ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا
 وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي
 سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ • لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي
 مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شِبْهًا وَصَافَةً
 عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذْبِرِينَ • ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ • ثُمَّ يَتُوبُ
 اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ • يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ
 فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ مَا بِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُنْفِقُكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
 إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ • قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
 مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ
 عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ • وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ
 قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ •
 اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا
 وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ • يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى
 اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ • هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ
 لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ • يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ
 وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الْثَغَبَ
 وَالْفِئْضَةَ وَلَا يَتَّقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ • يَوْمَ يُخْفَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ
 فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ
 تَكْتُمُونَ • إِنَّ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ
 كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ • إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ

يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ حَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ حَامًا لِيُضِلُّوا حُدُودَ اللَّهِ فَحُتِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ رَبِّيَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَتُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّا قُلْنَا إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِينَا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ *

اعلم أن هذه الآيات أُرِيعَتْ وهي التي قرأها سيدنا عليّ يوم الحج الأكبر (العید) على الناس ولمنحصر هذا المقام أن رسول الله ﷺ كان مأموراً أن لا يقاتل المشركين أولاً والآيات في ذلك كثيرة مشهورة ثم بعد ذلك أمر أن يقاتل من قتله * قال الحسن أمر الله عز وجل رسوله ﷺ بقتال من قتله من المشركين قتال - وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم - فكان لا يقاتل الا من قتله ثم أمره بقتال للمشركين والبراءة منهم وأجلهم أربعة أشهر فلم يكن لأحد منهم أجل أكثر من أربعة أشهر اه وقوله رضى الله عنه فلم يكن لأحد منهم أجل أكثر من أربعة أشهر أى إلا بنى حجة وهم حرم كفاية أمر رسول الله ﷺ باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقى من مدتهم تسعة أشهر وكان السبب فيه انهم لم ينقضوا عهدها وكان ابتداء الأشهر الأربعة يوم الحج الأكبر أى يوم العيد وكان ذلك في العام العاشر من شهر ذى القعدة فآخر الأشهر الأربعة العاشر من شهر ربيع الأول وانما كان الحج في شهر ذى القعدة لأجل النسيء الذي كان يحسبه العرب فلما كان العام الذي بعده صار الحج في العاشر من ذى الحجة وفيها حج رسول الله ﷺ وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض الحديث وهذا لمن كان له عهد أقل من أربعة أشهر فأما من لم يكن له عهد فقد جعل عهده أربعة أشهر ومن كان عهده فوق الأربعة حط أجله الى أربعة ان كان نقص شيئاً من شروط العهد فأما ان كان أتم شروط العهد كبنى ضمرة من كنانة فهو لأه يوفى لهم بعهدهم

﴿ سبب هذا النداء يوم الحج الأكبر ﴾

اعلم أن مكة لما فتحت سنة ثمان من الهجرة وجاءت سنة تسع أراد رسول الله ﷺ أن يحج فقبل له المشركون بحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك فبعت أبا بكر في تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج ثم بعث بعده علياً على ناقته الضباء ليقرأ على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بركة ومضى وعرفة أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله ﷺ من كل مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولما كلم أبو بكر رضى الله عنه رسول الله ﷺ في ذلك قال أما ترضى يا أبا بكر أنك كنت معي في الغار وأنا معك على الحوض قال بلى يا رسول الله فسار أبو بكر أميراً على الحجاج وعليّ بن أبى طالب يؤذن ببراءة فلما كان قبل التروية بيوم خطب أبو بكر في الناس وحدثهم عن مناسكهم حتى اذا كان يوم النحر قام عليّ بن أبى طالب رضى الله عنه فأذن في الناس بالذى أمر به وقرأ عليهم أول سورة براءة وقال يزيد بن نبيع سألتنا علياً بأى شيء بعثت في الحجة قال بعثت بأربع لا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عهدهم هذا في حج ثم حج النبي ﷺ سنة عشر حجة الوداع فلم يحج في العام القابل الذي حج فيه النبي ﷺ حجة الوداع مشرك وأُزيل الله في العام الذي فيه نبذ أبو بكر الى المشركين عهدهم - يا أيها الذين آمنوا انما للمشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد علمهم هذا وان خفتهم حيلة فغزوهم الله من فضله - الآية وانما أمر سيدنا عليّ بالنداء في الناس لأن عادة العرب

جئت أن لا حولي قهر الهوى وقد هلك الجليل وكبيرها أوزجل من أقداره وكان حلي بن أبي طالب أقرب
 إلى النجاة **ع** من أبي بكر لأنه ابن عمه . وما ذكره المفسرون في سبب هذا التناء أن رسول الله **ص**
 لما خرج إلى تبوك كان المناقبون يرجعون الأربعين وجعل للمشركين ينتفضون يهودا كانت بينهم وبين
 رسول الله **ص** فأمر الله عز وجل بنقض يهودهم وذلك قوله تعالى - ولما تخافق من قوم خيانة فأنبذ
 إليهم على سواء - في سورة الأنفال فها هو ذا النبذ على سواء . ولما وقف سيدنا على ونادي في الناس بالآيات
 من أول براءة عند حجرة العقبة وقال يا أيها الناس اتوني رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا قرأ عليهم ثلاثين
 أو أربعين آية ثم قال أصرت بأربع وهي المنتقمة فقالوا عند ذلك يا علي أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد
 وراء ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه إلا طعن بالرماح وضرب بالسيف . هذا خلاصة ما ذكره المفسرون مع
 تشعبه فلتسرع في تفسير الآيات . قال تعالى (براءة) أي هذه براءة (من الله ورسوله) البراءة التباعد عما
 نكره مجاورته . قال الزجاج أي قد برئ الله ورسوله من إعطائهم اليهود والوفاء بها إذا نكثوا (إلى
 الدين عاهدتم من المشركين) أي هذه براءة - واصله من الله ورسوله إلى الدين عاهدتم (فسيحوا في الأرض
 أربعة أشهر) أي فسيحوا أيها المشركون في الأرض كيف شئتم مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين والسياحة
 الضرب في الأرض والاتساع فيها والبعد عن مواضع العماره والمعنى قل لهم سيحوا والقصد من الأمر الإباحة
 والإطلاق والإعلام بحصول الأمان وزوال الخوف والقتل والقتال وبعد الأشهر الأربعة التي شرحتها فيما تقدم
 وبيننا ما اخترناه من كلام المفسرين يقتل للمشرك حيث أدرك ويؤمر إلا أن يتوب ويرجع إلى الأيمان .
 ولا تظنوا أيها المشركون أنكم تقوتون الله فلا يمكن المسلمين منكم . كلا فلتعلموا أنكم لا تقتلون من أبدى
 المؤمنين (واعلموا أنكم غير معجزى الله) يعني أن هذا الإمهال ليس لهز عنكم ولكن لمصلحة ولطف بكم
 ليتوب تائب ويؤمن . وما مثلكم في أنكم في قبضة الله وقد أمهلكم ثم إذا أخذكم وسلط المؤمنين عليكم
 لن تقتلوا بل تقادون إلا كمثل ما قال طرفة بن العبد

لعنك إن الموت ما أخطأ الفتي • لك الطول للمرعى وثنياء باليد

متى ما يشأ يوما يقده لحقه • ومن يك في قيد للنية ينقد

فهكذا هؤلاء يسبحون أربعة أشهر كأنهم كالحیوانات المربوطة في الطول وقد وضع الرجل ثيابه في يديه
 فبرقع الحيوان كما يشاء ومتى أراد الرجل جنبه لرتد إليه حالا هكذا الموت مع الناس وهكذا المؤمنون مع
 للمشركين بعد الأشهر الأربعة فهم لا يفتنون بل هم في قبضتهم هذا معنى الآية لأن الله خالذ الكافرين (وأن
 الله عجزى الكافرين) بالقتل والأسرى الدنيا والعذاب في الآخرة (و) هذا (أذان من الله ورسوله) أي
 إعلام صادر من الله ورسوله (إلى الناس يوم الحج الأكبر) يوم النحر لأن فيه تمام الحج من الطواف
 والنحر والحلق والرمي وإنما وصف بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر وجعله وأذان مطبوعة على جملة
 براءة كأن الله يقول - وإعلام من الله ورسوله - (أن الله) أي بأن الله وحذف صلة الأذان تخفيفاً (يرى
 من المشركين ورسوله) يرى على قراءة الرفع • وقرئ - ورسوله بالنصب - عطفا على اسم أن وقرئ بالجذر
 (حكى) أن أعرابيا سمع رجلا يقرأ - ورسوله - بالجذر فقال إن كان الله بريئاً من رسوله فأتا برىء
 منه فليبه الرجل إلى عمر حكى الأعرابي قراءته فعندها أمر عمر بتطالع العربية وهذه قراءة وأردت أيضاً والجذر
 لما على الجوار وأعلى القسم فرسوله مثلثة اللام (فان يثبت فهو) أي فالتوب (غير لكم وإن توليتهم) عن التوبة
 أي يثبت عن التوب من الإسلام والوفاء (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) غير فائتين من عذابه (وبشر الذين
 كفروا بعذاب أليم) في الآخرة ثم استثنى من قوله - براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين -
 فقولوا لهم سيحوا إلى آخره قوله (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضوكم شيئاً) من شروط العهد ولم

يشكوه ولم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط كفى ضرة (ولم يظلموا) أى ولم يعاملوا (عليكم أحدا) من
 عدوكم (فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم) أى الى تمام مدتهم ولا يجرؤهم مجرى الناكثين (إن الله يحب
 للفتين) الذين يضمنون الامور مواضعها ويوفون بالعهود مع المؤمنين ولا يصلحونهم فالتاكتين (فإذا انسلك
 الأشهر الحرم) أى اقتضت شهور العهد وانما سبت حرما حرمة تقض العهد فيها وهى التى أبيع لنا كفى
 أن يسبحوا فيها وهذا اختيار مجاهد ومحمد بن اسحق وهو الذى يناسب نظم الكلام واتزان المعنى
 (فاقتلوا للمشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل وحرم (وخنوهم) وأسروهم • والأخذ الأسير
 (واحصروهم) واجسؤهم أو حولوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل مرة ومجناز
 ترصدونهم به وهو منصوب على الطرف (فان تابوا) عن الكفر وآمنوا (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) حتى
 تصدق توابعهم وإعانتهم (غفلوا سبلهم) فاطلقوهم بعد الأسر والحصران وقوا في قبضتكم أو دعوهم ولا
 تترعزوا لهم ان لم تكونوا استحوذتم عليهم ومن ترك الصلاة ومنع الزكاة لا يحل سبيله (إن الله غفور
 رحيم) لتبليغ لتخليه سبلهم فان الله يفر بالاسلام ما قد سلف للكافر (وان أحد من للمشركين) للامور
 بالترعز لهم (استجاركم) استأنك وطلب منك جوارك (فأجرو) فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره
 ويطلع على حقيقة الأمر (ثم بلغه أمته) داره التى يأمن فيها لم يسلم ثم قاله ان شئت فعلى المسلمين أن لا
 يؤذوا مستأمننا وليس له أن يقيم في دارنا وعلينا أن نمكنه من العودة (ذلك) الأمر بالاجرة (بأنهم)
 بسبب انهم (قوم) جهلة (لا يعلمون) ما الاسلام وما حقيقة ما يدعو اليه فلا بد من اعطائهم الامان حتى
 يسمعو ويفهموا الحق (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) كيف استفهام في معنى الاستنكار
 والتعجب ومعناه الجهد أيضا أى لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يفترون وينقضون العهد
 (إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) وهم بنوضرة المتقدم ذكرهم ولم ينقضوا شرطا من شروط العهد
 ولم يعينوا عليكم عدوا كما تقدم قصيله قد رخصوا أمرهم (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) أى فان استقاموا
 على العهد فاستقيموا على الوفاء وهذا كقوله فيما تقدم - فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم - ولكنه مقيد هنا
 بأن يستقيموا على العهد وما شرطية (إن الله يحب للفتين) الذين يترصون ويستيقظون في هذه الأحوال
 وأمثالها ويميزون بين الخيث والطيب (كيف) تكرر لتعجب واستبعاد أى كيف يكون بينكم وبينهم عهد
 (وان يظفروا عليكم) يظفروكم أى كيف وحالم لهم أن يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لا يراعوا فيكم (الا)
 قرابة (ولادته) عهدا (يرضونكم بأفواههم) بالوعد بالايمان والوفاء بالعهد وهذا كلام مستأف في وصف
 حالم وأن ظاهريهم بخلاف باطنيهم وهو يقرر استبعاد الثبات منهم على العهد وكأنه قيل لماذا يرضون بذلك
 فكان الجواب - يرضونكم للح - (وتأبى قلوبهم) الايمان والوفاء بالعهد (وأكثرهم فاسقون) ناقضون
 اليهود متمردون في الكفر لاصروهم تمنعهم عن الكذب والفضائل تردعهم عن النكت وهذه حال أكثرهم
 أما أقلهم فهم وان كانوا كفارا فهم ثابتون على العدالة في دينهم ولذلك لم ينقضوا العهد (اشترؤا) استقبلوا
 (بآيات الله) بالقرآن (عنا قليلا) عرضا يسيرا وهو اتباع الشهوات وقض اليهود والمبالغة في العداوات
 (فصدوا عن سبيله) أى عدلوا عن دينه وصرفوا غيرهم أو صدوا عن سبيل بيته بمصر الحاج والعمار (انهم)
 ساء ما كانوا يصنون) وللقصود بالهم عملهم هذا ثم وصفهم هنا كما وصفهم قبلا بقوله - لا يرقبون في مؤمن
 إلا ولادته) وهذا غير ما تقدم لأنه قال هناك - فيكم - وهنا قال - في مؤمن - فهذا أعم • ويقال ان
 هؤلاء نقضوا العهد بسبب أكلة أطعمهم لياها يوسفان بن حوب فذمتهم لله بذلك ودلى هذا يكون هذا
 خاصا هؤلاء والأول أعم (وأوفىكم هم للمعتدون) المجاوزون الغاية في الظلم والشر (فان تابوا) عن الكفر
 (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فآمنوا) أى فآمنوا (في الدين) لافى النسب (وتفصل الآيات)

نبيها (قوم يظنون) يهيمون فيفكرون فيها وهذه جملة معترضة يعني ونبين حجج أدلتنا ونوضح بيان
 آياتنا لمن يعلم ذلك ويحكم كأنه قيل ان من قاتل تنصليها فقد استحق منقبة العلم وذلك لتحريض على أن
 يقاتل الناس مافصل من أحكام المشركين المعاهدين والمحافظة عليها • وقال ابن عباس رضى الله عنهما حرمت
 هذه الآية دماء أهل القبلة • وقال ابن مسعود أمرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يزك فلا صلاة له • وقال ابن زيد
 افترضت الصلاة والزكاة جميعا لم يفرق بينهما وأبى أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة وقال يرحم الله أبا بكر ما كان
 أعظمه يعني بذلك ما ذكره أبو بكر في حق من منع الزكاة وهو قوله (ولله لا أفرق بين شبتين جمع الله
 بينهما) يعني الصلاة والزكاة • وفي البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال لما توفي رسول الله
 ﷺ واستخف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لأبى بكر كيف تقاتل الناس وقد
 قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله قد عصم منى
 ماله ونفسه إلا بجهنم وحسابه على الله عز وجل فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان
 الزكاة حق المال والله لومتعننى عقالا كانوا يؤدونها لرسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها فقال عمر فوالله
 ما هو إلا أن رأيت ان الله شرح صدر أبى بكر للقتال • ثم قال تعالى (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم)
 أى وان نقضوا العهود الموكدة بالآيمان (وطعنوا في دينكم) وعابوه (فقاتلوا أئمة الكفر) فقاتلهم ووضع
 الظاهر موضع الضمير للدلالة على أنهم صاروا بذلك رؤساء مقدمين في الكفر فهم أحق بالقتل (لأنهم لا إيمان
 لهم) على الحقيقة وإنما أثبت لهم الآيمان في قوله - وان نكثوا أيمانهم - لأنه أراد أيمانهم التى أظهروها
 ثم قال هنا لا إيمان لهم على الحقيقة والا لما طعنوا ولم ينكثوا وفيه دليل على أن النبى إذا طعن في الاسلام
 فقد نكث عهده • وهنا قال الحنفية ان بين الكافر ليست يمينا • ويقول الامام الشافعى ان أيمانهم
 لا يوثق بها ويجعل بينهم يمينا حيث وصفت بالنكث • أقول ومتى كانت الأيمان معناها العهد لم يأت هذا
 الخلاف ولا يكون الا حيث يجعل اليمين معنى الخلف في الموضعين وقوله تعالى (لعلهم يثبون) أى قاتلوا
 أئمة الكفر لى يثبوا عن الطعن في دينكم ويرجعوا عن الكفر الى الايمان • ثم أخذ يحض المؤمنين على
 جهاد الكفار فقال (القاتلون قوما نكثوا أيمانهم) نقضوا عهودهم وهم الذين نقضوا صلح الحديبية
 وأعانوا بنى بكر على خزاعة (وهو باخراج الرسول) يعنى من مكة حين اجتمعوا في دار الندوة (وهم
 بدؤكم) يعنى بالقتال (أول مرة) يعنى يوم بدر اذ قالوا لا ننصرف حتى نستأصل عمدا وأصحابه وبدؤا بقتال
 خزاعة حلفاء رسول الله ﷺ (أتخشونهم) أتركون قتالهم خشية أن ينالك مكرهم منهم (فأله أحق
 أن تخشوه) يا معشر المؤمنين فإخشوا ترك أمره (ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم مصدقين بوعد الله ووحيه
 فأخشوه وهل يكمل الايمان إلا بحصر الخشية في الله وعدم اللبالة بمن سواه • ولما انتهى من توبيخهم على
 ترك القتال أمرهم به فقال (قاتلواهم يمدتهم الله) الى قوله (ويذهب غيظ قلوبهم) فجعل المرب على القتال
 خسة أمور (١) التعذيب بالقتل (٢) واللذ بالقتل ونزول الهوان (٣) والنصر عليهم والظفر بهم (٤)
 وشفاء صدور المؤمنين وشفاء داء قلوبهم بما كانوا ينالونه من الأذى منهم ولا ريب أن من آذاه خصمه أمدا طويلا
 ثم مكنته الله منه فإنه لا محالة يعظم سروره (٥) وذهب غيظ القلوب لما تقوا من المكروه • وكل هذا قد
 حصل وهذه من دلائل النبوة ثم استأنف قائلا (ويحب الله على من يشاء) كبعث أهل مكة كأتى سفيان
 وعكرمة بن أبى جهل وسهيل بن عمرو (والله عليهم) بما كان وما سيكون ومنه علم القلوب الصالحة للإيمان
 (حكيم) في قبول توبتهم وإيمانهم • ولما كان ما تقدم رجع الى القتال وإقامة الحروب وإخضاع الأعداء
 وكان ذلك شاقا على النفوس صعبا على الناس أردفه بأن الناس في الدنيا مخلوقون للأعمال مبتلون
 بأعمالهم والجهاد فيها فمن جد وصبر فاز ومن سقط في الامتحان نزل به الهوان وهذا هو قوله (أم حسبكم)

الى قوله (والله خير بما تعملون) أى أنظمت أيها المؤمنون أن تتركوا فلا تؤمروا بالجهاد ولا تختبئوا ليلظهر الصادق من الكاذب . والفت من السمين . والجيد من الردى . وهل تتركون ولم يتيقن المجاهدون منكم ولم يتخذوا - وليجة - أى بطانة من دون الله ورسوله وللمؤمنين * ولملخص الآية أحسبتم أن تتركوا بلا مجاهدة ولا براءة من المشركين - والله خير بما تعملون - يعلم غرضكم منه . ثم انه هاهنا شرع الله عز وجل بين فضل الايمان والجهاد ويعطى للمسلمين صورة صادقة للسلم الصادق فهو أولاً بفضل الايمان والجهاد على عمارة المساجد لأن عمارة المسجد لافائدة منها اذا لم يكن للعمر مؤمناً وكيف يعمر المسجد وعبادته مقلقة أم كيف يعمر المسجد والعدو يحيط به من كل ناحية . فعلى المسلم تصحيح العقائد أولاً فان الجسم لا ينشط إلا على مقتضى الارادة وأن يجمع الجيوش ويطرد الأعداء ويخفف الأمم حوله حتى لا يطمعوا فى دياره

ولعمري كيف يصلى الناس وهم خائفون . أم كيف يتعبدون فى المساجد وهم محاصرون . أم كيف يقومون بأعمالهم الدينية وهم لا يعتدون . وثانياً وضع الآباء والأبناء والاخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمسكن فى كفة والايمان والجهاد فى كفة وفضل الكفة الأولى على الثانية * ذلك لأن من اكتشفه العدو وأحاط به الظالمون من كل صوب فأبناؤه وأهله وأقاربه وماله ومسكنه وجميع ما يتمتع به فى حكم المنقود لأن العدو سيأخذه منه ويحرمه فاقضت السياسة الحكيمة أن الجهاد والايمان يقدمان على سائر ما ذكر . ان الجهاد به صيانة الأئمة وحفظها . وقد هدد من أحب هذه الامور وفضلها على الجهاد والايمان بعقاب شديد وقد عرفت العقاب فهو الذى وقع فيه المسلمون اليوم فقد ضعف الايمان وقل الجهاد فأخذ الفرنجة المسلمين من كل جانب وهذا مصداق الآية وهذا هو قوله تعالى - ما كان للمشركين - الى قوله - والله لا يهدي القوم الفاسقين - * وسبب نزول الآية أن أسرى بدر من قريش الذين أقدم ذكرهم فى سورة الأنفال ومنهم العباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ أقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يعبرونهم بالشرك وجعل على بن أبى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله ﷺ وقطيعه الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساونا وتكتمون محاسنا قليل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن أفضل منكم نحن نعمر المسجد الحرام ونعجب الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العاني ونفى الأسير فنزل قوله تعالى (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله) سواء أكان للمسجد الحرام أو غيره (شاهدين على أنفسهم بالكفر) بظاهر الشرك وتكذيب الرسول وعبادة غير الله وقد كان أهل مكة يطوفون بالبيت عمرة وكانوا كلما طافوا طوفة سجدوا للأصنام (أولئك حبطت أعمالهم) التى عملوها فى الكفر من أعمال البر مثل قرى الضيف وسقى الحاج وفك العاني وكل عمل ليس لله فقد حبط وبطل (وفى النارهم خالدون) أى من مات منهم على الكفر فاذا كان أهل مكة قد عمروا المسجد الحرام فليس بنافع لهم لأمرين (الأول) أن أعمالهم حبطت بكفرهم (الثاني) أنهم مفتضون لحقوق المسلمين . فالأول فى الآية السابقة . والثاني فى قوله تعالى (انما نعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله) أى انما نستقيم عمارة المساجد لمن جموا بين قوى العلم للمعبر عنه بالايمان الخ والعمل باقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعدم خشية أحد فى أبواب الدين إلا الله فهو لا . وحدهم الذين يقومون بتزيين المساجد بالفرش وتنويرها بالسرج وإدامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها فلا أوصى كافر ببناء مسجد لم تقبل وصيته وهكذا يمنع الكفار من دخول المساجد بغير إذن مسلم وإذا دخل بغير إذن عزر . ثم ان الله لما خص المؤمنين للموصوفين بما ذكر بعمارة المساجد لم يشأ أن يؤمنهم من حوادث القدر بل أبقى لهم خوفاً فى نفوسهم لئلا يظنوا أن الاتصاف بما ذكر كاف للسعادة فان هناك من الامور النفسية والأخلاق السبعية والوارض الشيطانية فى النفوس الانسانية ما يبعث على الخشية المذكورة فى الآية قللك أعقبه بقوله (فعسى أولئك أن يكونوا من

المهتدين) بمسيخة التوقع فهؤلاء مع كمالهم في الايمان يتوقع لهم الهداية . ثم أخذ سبحانه يزيد ايضا ويؤكده فقال على سبيل الاستفهام الانكارى (أجعلتم الخ) السقاية والعمارة مصدران أى أ جعلتم أهل - سقاية الحاج وهسارة المسجد الحرام كمن آمن - ثم قرر الحكم فقال (لا يستون عند الله) وبين عدم المساواة فقال (والله لا يهدى القوم الظالمين) ولا جرم أن الكفر ومعاداة النبي ﷺ ظلم فكيف يسارى هؤلاء الذين هداهم الله وقبلوا الحق ثم بين طائفة أعلى من غيرها وأعظم قدرا من أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام ومن لم يستجمع الصفات المذكورة الآتية وتلك الصفات الايمان والهجرة والجهاد بالنفس والجهاد بالمال فهؤلاء أعظم درجة من غيرهم (وأولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسنى عند الله لأن المجاهد بنفسه وماله فوق الصلى المزكى الذى لا يجاهد ولذلك قال فى ما تقدم - فمضى أولئك أن يكونوا من المهتدين - وهنا خضم بالفوز وأنبه بالبشارة من ربهم بأنه يرضى عنهم ويدخلهم جنات نعيمهم فيها دائم وهم خالسون فيها خلوا مؤكدا بالتأييد وعند الله الأجر العظيم الذى يحتقر دونه نعيم الدنيا ولانسة بين أعمال العالمين والأجر الذى استوجبوه . ثم أخذ سبحانه يبين أن الأمة مالم تجتمع أفرادها على رأى واحد فترقت وحدتها وزالت جامعتها وأهم ذلك الاجتماع على الايمان وقد يستبدله قوم بالوطنية وآخرون باللغة الى آخر ما فى كتاب أهل المدينة الفاضلة للفارابى فهى سبحانه أن يتخذ المؤمنون آباءهم وأخوانهم أولياء يوالونهم ان آثروا الكفر على الايمان وأوعدهم قائلا (ومن يتولم منكم فأولئك هم الظالمون) ثم بين أهم ما يجب الناس فى الدنيا وهى ثمانية وفضل الجهاد والايمان عليه (قائلا - قل ان كان آباؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) أقر بأؤكم (وأموال أقترموها) اكتسبتموها (كساده) فوات وقت نقادها وقوله (تربصوا حتى يأتى الله بأمره الخ) وعيد وتهديد بضاياع الأمة وتشتيت شملها

(لطائف فيما تقدم من الآيات من هذا القسم من السورة)

(اللطيفة الأولى) فى قوله تعالى - ونفصل الآيات قوم يعملون -

(اللطيفة الثانية) فى قوله تعالى - أم حسبم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الخ -

(اللطيفة الثالثة) فى قوله تعالى - ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج الرسول -

(اللطيفة الرابعة) - أ جعلتم سقاية الحاج الخ -

(اللطيفة الخامسة) - قل ان كان آباؤكم وأبناءؤكم الخ -

(اللطيفة الأولى فى قوله تعالى - ونفصل الآيات الخ - والكلام على الأمم الاسلامية ونومتها)

أنظر الى اجتهاد أبى بكر الصديق وكيف يقول بعض الأجلة الأعلام من صدر الأمة الاسلامية ما كان ألقه أبا بكر يريد بذلك أنه لم يفرق بين شيئين جمع الله بينهما يعنى الصلاة والزكاة لما جاءه عمر رضى الله عنه قائلا يا أمير المؤمنين اكتف منهم بالصلاة رد عليه قائلا وقد أخذ بلحيته بإرجل أجبار فى الجاهلية خوارج فى الاسلام والله لومنونى الخ . فتعجب كيف كانت قوة الاسلام ومنمته وبقاؤه وبهجته وروقه وملكه لفارس والروم وحفظه الثغور راجعات كلها الى أمر واحد وهو قرن الصلاة بالزكاة وقد فهمها أبو بكر وعمل لحفظها الوحدة وبين الله أهمية ذلك بقوله - ونفصل الآيات قوم يعملون - وقد قل بعض المفسرين انه بذلك يستبرأ لهم ويحرض الأذكاء على الفهم فى أمر المعاهدات . وكأنه قيل من تأمل تفصيلها فقد استحق منية الملم . وقد ظهر أن أول من استحق منية العلم فى هذا الباب أبو بكر الصديق فهو الذى فهم وهو الذى عمل . هذه هى المقدمة التى أكتبها للنتيجة التى أطلبها وهى

(المعلوم للسماة بالعصرية من السموات والأرض ومجانب الحكمة الالهية)

أنظر أبها الذكى كيف استقامت أمة الاسلام ونجح الصديق فى أمره . بماذا . بماذا جمع الاسلام .

جمعه بقرن الصلاة بالزكاة وهو الذي تقطن لهذا وحده ثم اتبعه المسلمون وأذعنوا • وبماذا مدحه الله •
مدحه هو وأمثاله بالعلم • بماذا • بانه عرف تفصيل هذه المسألة السياسية العمرانية الدينية فهل فطن
المسلمون بعد ذلك في هذه الصور • عصور العلم والعرفان • عصور الحكمة والنور • عصور الكشف
الحديث • عصور الكهرباء والبخار • عصور الكيمياء والحديد • عصور المواد اللطيفة الهوائية التي بها
تطير الطيارات وتحلق في جو الفضاء • عصور انقلاب المعمورة وتغير العالم الانساني وازال الصواعق من
الطيارات • هل فطنوا على من تقع تلك الصواعق • على الجاهلين • من هم الجاهلون • الجاهلون
بنظام الله • الجاهلون بما خلق الله • الجاهلون بهذا العالم المملوء جمالا وحكمة وبهاء وحسابا ووزنا •
كل العالم موزون منظم بهيج بديع • فواحسرتاه على أمة الاسلام • ووا أسفاه على هذه الأمة النبيلة التي
خلقها الله في الشرق مهد العالم والحكمة والفلسفة • فياليت شعري كيف يكون الشرق مهد المدينة والعرفان
وينزل فيه نبي صادق منهم ثم يكون ذلك الشرق نفسه مهد الضلالة والجهالة • وكيف أصبح في ظلام
دامس وجهل طامس • لعلك تقول انك بهذا القول خرجت من المقام ودخلت فيما ليس منه وأتى مناسبة
بين المعاهدات الاسلامية والنظامات الكونية • وانما أنت تريد أن تذكر العجائب الكونية بمناسبة وغير
مناسبة لأن هذا تحيل في الكلام وخروج عن سنن التأليف وهذا مما تنفر منه الطباع ويأباه العلماء الأعلام
أقول على رسلك ان هذا المقام به أليف وهو به حقيق • ألا ترى أن مناعة أمة الاسلام التي جاءت من
اقتران الصلاة بالزكاة وقد مدح من يعرفها بالعلم • قد جاء في القرآن في سورة الأنعام نظير هذا المدح بل هو
أبلغ منه فيمن يعرف علم النجوم وسيرها وعلم التشريح وعلم النبات وما أشبه ذلك • فاذا قال الله هنا
- وقصل الآيات لقوم يعلمون - فقد قال في سورة الأنعام - وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في
ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون - وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فستقر ومستودع
قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون - ثم شرع يذكر الجنات والأعقاب والتخييل وقال - إن في ذلكم لآيات
لقوم يؤمنون - فانظر كيف يقول هناك قد فصلنا ففها قد للتحقيق وفيها فصلنا بصيغة اللامضي وهي قيد
التحقيق وهو في جانب الامور الطبيعية وهو التشريح والفقه وهو أبلغ من العلم لدلالته على شدة الفطنة
وختم بأن هذه دلالات لقوم يؤمنون • فانظر كيف ابتدأ الله الآيات بأنه عزيز عليم وبأن من يعرفها عالم
فقيه مؤمن فهذه الصفات الثلاثة التي ترتبت على معرفة هذا العالم المحيط بنا من النبات والحيوان والانسان
والتشريح والفلك وجميع العلوم الطبيعية لم تذكر في هذا المقام مقام للمعاهدات والمعاملات المدنية بل قال
- فصل الآيات لقوم يعلمون - وهناك أكدها بقدره وكون الفعل ماضيا
أفلا تتعجب من المسلمين كيف يتفطن الصديق لمسألة اسلامية جمع بها الأمة كلها وهي قرن الصلاة بالزكاة
ولما جاء هذا العصر الحاضر وجدنا أنفسنا اليوم لافي العبر ولا في النفي • فلانحن حافظنا على ماورثناه من
أولئك الأشراف الأكابر من العلوم العملية • ولانحن رفمنا أبارنا الى ما حولنا وحولنا وجهته الأمراء
الاسلاميين ورؤساء العشائر من التخاذل الى الأم التي حولهم وكيف سبقوهم في العلوم واستخدموا الطبيعة
فأعطاهم الله عما في خزائنها • وكيف ناموا عن القرآن ولم يتفطنوا لما تقطن له أسلافنا الكرام
ولوأنهم نظروا نظرات صادقات لوجدوا من الحث على العلم في الآيات السابقة ما يهيج الصدور ويبعث
الهمم الى حوز العلوم وفهمها • وكيف كان القرآن قد أعطى العلوم الطبيعية والفلسفية من الأهمية فوق ما
أعطى العلوم الفقهية التي منها أمر المعاهدات في الآيات التي نحن بصدها • يا حجب كل الحب هل غاب عنكم
يامعاشر علماء الاسلام • ان هذه العلوم الكونية هي التسبيح وهي العبادة وهي التوحيد وهي الذكر وبها
افكرو بها حب الله وبها فضلا عن هذا كله الجهاد العلمي والراقي الفكري والفني والبررة وغلبة الأعداء

لقد ظهر الآن سر القرآن . هذا هو السر المكنون . هذا هو العلم الخزون . هذا هو الذي خباؤه الله في القرآن ليظهره الآن على قلوب قوم يختلهم لهذا في هذه الأمة فيسوقون الأمة الإسلامية الى دراسة العلوم والعرافان ويقرؤون مافي الأرض والسما من العوالم المحيطة بنا حتى يكونوا عباد الله حقا وحتى يكونوا خلفاء الله في أرضه . وحتى يكونوا راحة للعالمين . وحتى يظهر الله الاسلام على الدين كله والا فلماذا نرى الله يصف نفسه في تلك الآيات بالعزة والعلم ويصف العالمين بها بالفقه والعلم وبالايمان تبارك الله رب العالمين . إن فرق ما بين العلوم الفقهية والعلوم الكونية كالفرق ما بين ذلك للملح الجبيب بالعلم والفقه والايمان في آيات الأنعام مع الصيغة المفيدة للتحقيق وبين مجرد الوصف بالعلم مرة واحدة بصيغة المضارع . ولقد وصف العالمون بهذه العلوم أيضا بأولى الأبواب والتقين والموقنين وانهم يعلمون . لجميع صفات الكمال من علم وايقان وفقه وانهم أولوا الأبواب . كل ذلك وصفهم الله به . وكيف لا يوصفون به وقد علمت أن قرن الصلاة بالزكاة وتوزيعها على الناس يفيد العدل فيما ملكه الناس فأما العلوم الطبيعية ونظام الله فانها مفيدان الناس فوق معرفة الله مالا وغنى وثروة وقوة حربية . فجل الله الذي ألبس المعاني الألفاظ التي تناسبها فمدح عالم الزكاة بمدح أوجز من مدح العلوم الكونية لما يفدقه على الناس من نعمه بتعاطيها وجل الله الذي غشى على عقول المتأخرين من المسلمين خرمهم ذلك وهاهوذا يريد أن يطلعهم على خزان نعمته وأهلهم من الآن دلائل رحته وبدائع حكمته - فتبارك الله أحسن الخالقين -

﴿ اللطيفة الثانية - أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية - ﴾

لقد كثرت الخوض في القرآن على الجهاد وهي قاعدة مقررة ألا سعادة في دين ولا دنيا إلا بنفس الجهاد فأما اللذات والشهوات والأمانى فانما هي وقتية والسعادة انما قرنت بالصبر والجهاد في جميع الحياة فليجاهد الانسان في العلم والعمل والصدق والأمانة فهذا الجهاد وحده تكون السعادة وهذا المقام مستوفى في سورة البقرة عند قوله تعالى - ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع الخ -

﴿ اللطيفة الثالثة قوله تعالى - ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم الخ - ﴾

ذلك أن رسول الله ﷺ عاهد قريشا عام الحديبية على أن يضعوا الحرب عشرينين بأمن فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ﷺ ودخل بنو بكر في عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة فنالت منهم وأعاتتهم قريش بالسلاح فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سلم الخزاعي وأخبر رسول الله ﷺ وجعل الخبر في أبيات من الشعر كما يروى فقال رسول الله ﷺ لانصرت ان لم أنصركم وتجهز الى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة فهؤلاء هم الذين نكثوا أيمانهم وهما باخراج الرسول وهم البادئون بالأذى وقد حصل جميع مافي الآية وهو معجزة

﴿ اللطيفة الرابعة - أجمعتم سقاية الحاج الخ - ﴾

في البخارى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى أمك فانت رسول الله ﷺ يشرب من عندها فقال اسقني فقال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه قال اسقني فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يستقون ويعملون فيها قال اعملوا فانكم على عمل صالح وروى مسلم عن بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس عند الكعبة فأناه امرأتي فقال مالي أرى بني عمكم يسقون العسل واللبن وأنت تسقون النبيذ أمن حاجة بكم أم من بخل فقال ابن عباس الجسد لله ما بنا من حاجة ولا بخل انما قدم النبي ﷺ على راحلته و خلفه أسامة فاستسقى فأبتناه بإناه من نبيذ فشرب وسقى فضله أسامة فقال أحسستم أو أجلستم كذا فامنعوا فلا يزيد تغيير ما أمر به رسول الله ﷺ إه والنبيذ هو الخمر ينقع في الماء غدوة ويشرب عشاء أو ينقع عشاء ويشرب غدوة لكن ان غلى وخضب حرم

﴿ اللطيفة الخامسة - قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم أح - ﴾

لقد تكرّر في القرآن الحُصّ على الاتحاد فلا أمة تقوم إلا به والاتحاد إنما يكون بالقلوب ومتى تفرقت وجهة النظر تفرقت الأمة وهذا المقام قد شرحناه سرّات كثيرة في هذا التفسير والله أعلم اه
ولما كان تفصيل الإيمان على حب الثمانية المتقدمة في الآية وهي الآباء والأبناء والايخوان والأزواج والصغيرة والأموال والتجارة والمساكن المحبوبة يؤدّي الى اتحاد الأمة وضد ذلك يؤدّي الى تقاطعها وتدابرها وتزيقها لعلم الاتحاد والالتئام وكان ذلك قد توافر عند أصحاب النبي ﷺ وجيوش الكعبة أعقب ما تقدم بقوله (ولقد نصركم الله في مواطن كثيرة) يعني مواطن الحرب كوقعة بدر وقرظنة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة وتبلغ غزوات النبي ﷺ تسع عشرة غزوة وقد قاتل في ثمان منهم • ثم ان جميع غزواته وسراياه وبعونه ثمانون وخصّ موضعاً منها بالذكر وهو يوم حنين فقال (ويوم) أي واذكروا (يوم حنين) واذ بين مكة والطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً • وقال عروة هو الى جنب ذي المجاز • أعلمنا الله بهذا انه هو الذي يتولى نصر المؤمنين في كل موقف وموطن ومن يتولى الله نصره فلا غالب له فلا ذكر مختصر الغزوة وما بهن منها ثم تأتي بالآيات بعدها • روى أن الغزاة في حنين اثنا عشر ألفاً منهم عشر حضروا فتح مكة وألفان انضموا اليهم من الطلقاء وكانوا يومئذ أكثر ما كانوا وكان المشركون أربعة آلاف من هوازن وقفيق وكان على هوازن مالك بن عوف النضري وعلى كنانة ابن عبدالمطلب فلما التقى الجمعان قال رجل من الأنصار لن فلب اليوم من قلة فساء رسول الله ﷺ كلامه فلما التقى الجمعان اقتتلوا قتالاً شديداً فانهزم المشركون وخلصوا عن الترابي ثم نادوا يا حجة السواد اذكروا الفضائح فتراجعوا وانكشف المسلمون حتى بلغ فلبهم مكة وبقي رسول الله ﷺ في مركزه ليس معه إلا عمه العباس رضي الله عنه أخذاً بلجامه وابن عمه أبوسفیان بن الحارث فقال للعباس وكان صبيّاً صحّ بالناس فنادى يا عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكروا عنقاً واحداً يقولون ليك ليك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام هذا حين نحى الوطيس أي اشتدت الحرب والوطيس التنوير • ثم أخذ ﷺ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار وقال شاهدت الوجوه فما خلق الله منهم انساناً إلا ملأ عينيه تراباً بتلك القبضة فولوا مدبرين وقسم رسول الله ﷺ غنائمهم وأعطى المؤلفة قلوبهم مالا كثيراً كأبي سفيان والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو والأقرع بن حابس وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن كل واحد مائة من الابل وأعطى عباس بن مرداس أقلّ من ذلك فأنشده شعراً في ذلك فكمّل له المائة ولم يسط الأنصار شيئاً وأفهمهم أنه يتألف حديثي العهد وأنه هو نفسه معهم فرضوا بذلك • فلتفسر الآيات يقول الله (ويوم حين إذ أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً) من الاغناء (وضاقت عليكم الأرض بما رحبت) أي مع رحبها وهي في موضع الحال أي ملتبسة برحبها كقولك دخلت عليه بباب العز أي ملتبسة بها • والمقصود انهم لم يجدوا موضعاً لفرارهم عن الأعداء فكانت الأرض ضاقت مع ما هي عليه من السعة (ثم وليتم مدبرين) منهزمين (ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا والسكينة الطمأنينة فان الخائف يرتجف غير مستقر والأمن في سكون فالكسبة كناية عن الامن ﴿ ذلك ﴾ أن جمع هوازن وبني نصر رشقوا الغزاة من المسلمين بالنبال وكانوا لا يحيطون الرمي وكان رسول الله ﷺ على فلبته البيضاء فنزل ودعا واستنصر وقال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وذلك حين حمل المسلمون على الغنائم فشغلتهم وكان ما كان (وأُنزل جنوداً لم تروها) بأعينكم يعني للملائكة • وقد اختلفوا في عددهم • ولقد سبق القول فيهم في آل عمران والأثقال • وروى أن رجلاً من نصريقال له شجرة قال للمؤمنين بعد القتال أين الخيل البلي والرجال عليهم نيا ببيض ما كنا نراهم فيكم إلا كهيئة السامة وما كان قتلنا إلا بأيديهم فأخبر بذلك رسول الله ﷺ

فقال تلك للملائكة * وروى أن رجلا من المشركين قال يوم نحين لما التقينا وأصحاب محمد لم يقفوا لنا سلب
 شاة أن كبشفانهم فيينا نحن نسوقهم حتى اتبيننا إلى صاحب البغلة البيضاء فإذا هو رسول الله ﷺ قال
 فتلقتنا عنده رجال يبيض الوجوه حسان الوجوه فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا فانهمزنا وركبوا أكتافنا
 فكانت إياها انتهى . واعلم أن هذه الروايات لم ترد في الصحيح وقد تقدم تحقيق المقام في الأنفال فتفطن
 (وعذب الدين كفروا) بالقتل والأسر والسبي (وذلك جزاء الكافرين) أي ما فعل بهم جزاء كفرهم في
 الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم) وقد تاب على بعض هؤلاء بأن وقفهم
 للإسلام فإن ناسا منهم جاؤا إلى رسول الله ﷺ وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبي
 أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا وكان السبي يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الأبل والغنم ما لا يحصى فقال
 ﷺ اختاروا ما سببناكم وأما أموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالأحساب شيئا فقام رسول الله ﷺ وقال إن
 هؤلاء جاؤا مسلمين وأنا خيرناهم بين الدراري والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئا فمن كان بيده سبي وطابت
 نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا ولسنا
 فقال إني لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفضوا إلينا فرفضوا انهم قد رضوا . ثم خاطب الله
 المؤمنين في شأن المشركين قائلا (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) لما في نفوسهم من الخبث
 والرجس وما في عقائدهم من الزيف وما في أبدانهم من القنر فلا يتطهرون وما عسدهم من الحدث الأصفر
 والأكبر كالجنابة فلا ينفسون وما في أعمالهم من الأذى فيجتنبون كما يجتنب كل ذي مرض معد وكل حيوان
 مفترس . ويقول ابن عباس إن أبدانهم نجسة كالكلاب . ويقول الحسن بن صالح من مس مشركا
 فليتوضأ ومثله الزبدي (فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) فلا يحجون ولا يمترون عند أبي حنيفة
 ويجوز للمعاهد دخول الحرم عنده أولا يدخلون الحرم مطلقا فضلا عن المسجد الحرام عند الشافعي وأحمد
 ومالك ولا يدخلون غير المسجد الحرام من المساجد قياسا عند مالك . والمراد بهذا العام السنة التاسعة التي
 حج فيها أبو بكر الصديق بالناس وفيه نادى على براءة والإبحاج بعد العام مشرك كما تقدم . أما بلاد
 الحجاز فيجوز للكفار دخولها والإقامة فيها ثلاثة أيام . ففي مسلم أن رسول الله ﷺ قال لأخرجن اليهود
 والنصارى من جزيرة العرب فلا أترك فيها إلا مسلما . وفي رواية لغير مسلم قال (أخرجوا للمشركين من
 جزيرة العرب) فلم يفرغ لذلك أبو بكر وأجلهم عمر في خلافته وأجل لمن يقدم تاجرا ثلاثا * عن ابن
 شهاب قال قال رسول الله ﷺ (لا يجتمع دينان في جزيرة العرب) أخرجه مالك في الموطأ . ولما
 كان المشركون قد منعوا أن يقربوا المسجد الحرام وذلك يدعو إلى عدم دخول الحرم فدخول الحرم اقترب
 من المسجد كان ذلك داعيا أن يبقى أهل مكة جياعا فقراء لمنع التجارات والطعام التي كان يجلبها المشركون
 إليهم كل عام لذلك أعقبه تعالى بقوله (وان ختم حيلة) فقرأ (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه
 وقد صدق الله وعده وأرسل السماء عليهم مدرارا وكثر خيرهم وأسلم أهل جدة وصنعاء وجرش من اليمن
 وجلبوا الميرة الكثيرة إلى مكة ومما أعطاهم الله الجزية أيضا وإنما قال (إن شاء) ليوجه الآمال إلى الله وأنه
 متفضل (إن الله عليم) بأحوالكم (حكيم) فيما يعطي ويمنع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
 ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق) الثابت الناسخ للأديان كلها (من الذين أتوا الكتاب)
 وهذا بيان للذين لا يؤمنون (حتى يعطوا الجزية) أي ما تقر عليهم . وهذا مشتق من جرى دينه إذا
 قضاه حال كونها (عن يد) أي نقدا مسلمة عن يد إلى يد أو مواتية غير ممتعة أي منقادين أو مسلمين
 بأيديهم فلا يعيشونها بأيدي غيرهم أو عن غنى لأنها لا تؤخذ من الفقراء عند بعضهم أو عن يد قاهرة فوقهم
 أو عن انعام لأن بقاءهم وأخذ الجزية منهم نعمة عظيمة . فهذه خمسة معان وكلها لا تنافي بينها لأنهم أذلاء

والقاهرون لهم أقوياء ويسلمون الجزية وينعم عليهم وهكذا (وهم صاغرون) أذلاء وإنما كان هؤلاء لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الخ لأنه سيأتى أن اليهود يجعلون عزيزا ابن الله والنصارى يجعلون المسيح ابن الله وهم يتخذون الأخبار والرهبان أربابا من دون الله في التشريع فيحللون ويحرمون كما يشاؤون فهذا قوله - لا يؤمنون بالله الخ - وأما قوله - ولا يعرّمون الخ - فانهم لا يعرّمون محرم الكتاب والسنة فلا يعرّمون الخمر والخنزير

- (١) ثم إن الجزية تؤخذ من اليهود والنصارى من غير العرب بالاجماع
- (٢) وتؤخذ من العربي كتابيا كان أو مشركا عند أبي يوسف
- (٣) وتؤخذ من أهل الكتاب عربا أو عجميا عند الشافعى
- (٤) وتؤخذ من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجميا ومن مشركى الجهم ولا تؤخذ من مشركى العرب عند أبي حنيفة

- (٥) وتؤخذ من جميع الكفار إلا المرتد عند مالك والأوزاعى
- (٦) وتؤخذ من المجوس باتفاق الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين

﴿ مقدار الجزية ﴾

- (١) لاشئ على الفقير الذى ليس كسوبا
 - (٢) وعلى الفقير الكسوب ١٢ درهما
 - (٣) وعلى المتوسط ٢٤ درهما
 - (٤) وعلى الفنى ٤٨ درهما . وهذا مذهب أبي حنيفة رضى الله تعالى عنه
- ولا تؤخذ الجزية من الصبيان ولا النسوة ولا العبيد . وقد قدرت أيضا بدینار ودينارين وأربعة دنانير للفقير والمتوسط والفنى . وقال أصحاب الشافعى لا تجوز الزيادة على دينار إلا بالتراضى فالديناران والأربعة للمتوسط والفنى عند التراضى والافلا

﴿ مناعة المجوس والصابئين وذبايحهم ﴾

اتفقوا على تحريم ذبايح المجوس ومناعتهم بخلاف أهل الكتاب ومن دخل في دين اليهود والنصارى قبل النسخ لحكمهم حكم اليهود والنصارى تحمل مناعتهم وذبايحهم . والصابئون والسامرة مثلهم مثل أهل الكتاب فهم كأهل البدع في المسلمين . ثم أخذ الله سبحانه يبين سبب أخذ الجزية منهم مع أن لهم دينا وكيف يصفهم بأنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فقال (وقالت اليهود عزيز ابن الله) وذلك لأن يختصروا قتل كل من يحفظ التوراة وكان العزيز قد أمّته الله مائة عام فلما أحياه الله قال لقومه أنا أملئ عليكم التوراة حفظا فحجبوا من ذلك وقالوا ما هذا إلا أنه ابن الله . ألا ترى أن اليهود لما سمعوا هذا القول لم يكذبوه وكانوا مغرمين بالكذب (وقالت النصارى المسيح ابن الله) لأن الولد الذى لأب له مستحيل عادة ولأن إبراء الأكمه والأبرص وحياء الموتى لا يقوم بهما إلا من كان إلهيا . ويقال إن النصارى كانوا على الدين الحق بعد رفع المسيح إحدى وثمانين سنة يصلون ويصومون حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له (بولس) قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولس لليهود إن كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا فنحن مغبونون إن دخلنا النار ودخلوا الجنة فأتى ساحتنا وأضلهم حتى يدخلوا النار معنا ثم انه عمد الى فرس كان يقاتل عليه فركبه وأظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم انه أتى الى النصارى فقالوا له من أنت قال أنا عدوكم بولس فقد نوديت من السماء أنه ليس لك توبة حتى تنصروا وقد نبت وأثبتكم فأدخلوه الكنيسة ونصروه وأدخلوه بيتا منها لم يخرج منه سنة

حتى نعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت من السماء أن الله قبل توبتك فصعدتوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم ثم انه عجد الى ثلاثة رجال اسم الواحد منهم نسطور والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطور أن عيسى ومريم والاله ثلاثة . وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان ولكنه ابن الله . وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال . فلما استمكن ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له أنت خالصني وادع الناس لما علمتكم وأمره أن يذهب الى ناحية من البلاد ثم قال لهم إني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لكل واحد منهم سأذبح نفسي تقربا الى عيسى ثم ذهب الى المذبح فذبح نفسه . وتفرق هؤلاء الثلاثة فذهب واحد منهم الى الروم . وواحد الى بيت المقدس . والآخر الى ناحية أخرى فتفرق الناس فرقا بهذه المذاهب واعلم أن هذه الحكاية وإن كان لادليل يقطع بصحتها تقرب الحقيقة لمن يريد أن يعرف اختلاف المسيحيين . ألا ترى أن اختلاف المسيحيين بعد تلك الأيام كان على هذا المنوال تأمل

﴿ حقيقة هذه المسألة في التاريخ ﴾

يقول المحققون من علماء العصر الحاضر ان بولس رجل فريسي ويعرف اللغة العبرية فاحتقر في بادئ الأمر الرسل ولم ير المسيح ولا سمع كلامه ومع ذلك ادعى أنه قد خضع به المعرفة وحده وأخذ يخاصم بطرس ويوبخه فتألف إذ ذاك أي بعد موت المسيح بعشر سنين صنفان من النصارى صنف يتبع من بقي من الرسل في أورشليم . والثاني تابع لبشارة بولس الذي ادعى أنه أوحى إليه من المسيح ذاته . وبعد حين تمرد اليهود على نيرون فشبت الحرب في اليهودية بقيادة فباسبانوس الروماني ثم ابنه طيطس وانتهت بافتتاح أورشليم عام (٧٠م) وخرب الهيكل وتفرق اليهود أشتاتا ولم يبق من الرسل إلا يوحنا وفيلبس . ولم يبق إذ ذاك من الدين إلا أحاديث متفرقة على ألسنة الأساقفة واختلطت تعاليم الكنائس بتعاليم الفلسفة اليونانية وماء آخر الجيل الأول حتى نشأت عدة قصص وروايات سميت أناجيل وقد أحصى منها في الجيل الأول والثاني (٣٥) انجيلا وصاحب الاحصاء هو فابريسيوس . واختيار الأنجيل الأربعة كان في الجيل الثاني ونسبتها الى متى ومرقص ولوقا ويوحنا من المشاكل التي تعذر على العلماء حلها

﴿ نتائج الخلاف في النصرانية ﴾

في سنة ٣٨٤ م أصدر البابا داماسيوس الى مارا يرونيجوس أن يحترق ترجمة لاتينية جديدة من العهد القديم والجديد وكان (تيودوسيوس) الملك في ذلك العهد قد ضجر من الخصامات فأصدر أمرا أن يكون حق التولية لأسقف رومه وحده وعلى النصارى عموما اتباعه

﴿ تنازع النصارى في أمر المسيح ﴾

كانت كنائس النصرانية في أول الجيل الرابع منقسمة الى حزبين الواحد يقر بألوهية المسيح والآخر ينكرها . وفي سنة ٣١٢ ظهر اريوس فجعل أن للأب والابن جوهرين متميزين . والثاني خليفة الأول وإذن فهو ليس باله . وكان اريوس هذا واسع العلم ذا خلق جيد فانبه خلق كثير . ولما رأى اسكندر أسقف الاسكندرية ذلك استدعى بعض الأساقفة وألقوا مجمعا لعنوا فيه اريوس وتعلمه فكثرت النزاع والشقاق على هذه المسألة حتى قلت النفوس وضجرت الأمة كلها واهتز عرش الملك قسطنطين فأرسل رسالة على يد أوزيوس الى كل من اريوس واسكندر وبجها فيها على هذا الخلاف التافه الذي لاعلم لأحدهما بحقيقته . ودالم الخصام والجدال واشتدت ولم تنفع رسالة الملك فأمر الملك بجمع في نيقية سنة ٣٢٥

ومن عجب تطابق أقوال المؤرخين أن هؤلاء الآباء كانوا يذشاعون ويتقانون ويذم كل منهم الآخر بفضائح لاحد لها . ونصر قسطنطين الملك ألوهية المسيح ونفى الاريوسيين ثم رجعوا من المنفى منتصرين ودخلوا الاسكندرية فاضطر قسطنطين أن يقيم مجمعا في أنطاكية فأبطل مذهب اسكندر المسمى (أورثوذكس)

أى مستقيمي الرأي ومات اريوس جفاة وهو محمول على أعناق أنصاره بالعز والابته ومات قسطنطين سنة ٣٣٧ بعد أن قسم الملك بين أولاده الثلاثة قسطنطين وقسطنس وقسطنط وتوات الجمع بعد ذلك على هذا النوال فلتنظر أيها الذي كيف كانت الحكاية الأولى المنقولة عن المفسرين (وان كانت محططة في التاريخ وفي الرواية) قد أفادت أن هذا الخلاف له حقيقة . وكيف تبين أن بولس الرسول كان له نزعة خاصة . وكيف كانت ألوهية المسيح وعدمها شغلا شاغلا للدولة الرومانية . وكيف أدى الأمر الى أن الملك تيودسيوس القيصر أمر أن يتبع النصارى كلهم البابا (داماسيوس) ومن يخالفه يعاقب ولكن الأريوسيين كانوا كثيرا جدا فلم يعاقبهم فاحتال القديس (أمفيلوك) بحيلة أوجبت أن الملك يعاقب من لا يقول بالوهية المسيح . فانظر كيف اهتزت العروش وعظمت المصائب وتقاتلت الأحزاب . كل ذلك على ألوهية المسيح وعدم ألوهيته ولما كان قول اليهود والنصارى لادليل عليه بل هو مصيبة عمياء كما عرفت من حقائق التاريخ . قال تعالى (ذلك قولهم بأفواههم) مجرد عن البرهان والتحقيق مهمل لاعل له سوى الأفواه كما قال القيصر للاسكندر ولاريوس وقوله تعالى (يضاهون قول الذين كفروا من قبل) أى يضاهى قولهم قول الذين كفروا من قبل . ومعنى هذا أن هناك ديانات في الأمم السالفة قبل التاريخ في مصر والعراق وبلاد المكسيك قبل افتتاح أمريكا كانت فيها هذه الخرافات . أنظر هذا المقام في سورة البقرة في أوائلها فقد تبين هناك أن دين التثليث وكون الله له ابن ملأئت المسكونة ووجدت في الهند فاربع إليها إن شئت تر العجب العجيب وكذلك في آخر سورة المائدة . وهذا أيضا من معجزات القرآن . ولعمري لم يعرف الناس أن هناك ديناً قبل الدين المسيحي يقول بآب الله وبالوهية ذلك الابن إلا في هذا الزمان فتعجب من عجائب القرآن . وهذا واضح كل الايضاح في آخر المائدة فيما تقدم . قال تعالى (فانلهم الله) دعاء عليهم بالهلاك وتعجب من شناعتهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق الى الباطل . ثم أخذ الله سبحانه يبين انهم لم يقتصروا على عبادة المسيح وعزير بل جعلوا الأبحار والرهبان أرباباً من دون الله . والأبحار علماء اليهود . والرهبان أصحاب الصوامع في النصارى . ومعنى كونهم أرباباً انهم يحرمون لهم ويحللون وهم لهم مقلدون * وعن عدى بن حاتم قال أئنت النبي ﷺ وفي عنق صليب من ذهب فقال يا عدى اطرح عنك هذا الوثن وسمعت يقرأ في سورة براءة - اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله - قال أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه واذا حرموا عليهم شيئاً حرموه * قال عبد الله بن المبارك

وهل بدّل الدين إلا للملوك * وأبحار سوء ورهبانها

لقد وقع القوم في جيفة * يبين لدى العلم اتانها

وهذا هو قوله تعالى (اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم) وهذا الأخير اعتقدوا فيه الألوهية كما تقدم قال تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً إلهه لا اله سواه عما يشركون) أى تعالى الله وتنزه عن أن يكون له شريك في العبادة (يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم) أى يريد رؤساء اليهود والنصارى أن يفعلوا في الاسلام فعل من يعمد الى نور عظيم كالشمس ليطفئه بنفخة بفيه وما هو بمستطيع ذلك . فهكذا دين الاسلام ودلائله الباهرة ومعجزاته الظاهرة . وقد تصدى هؤلاء لدخسه وما هم بضاربه شيئاً لقوته البرهانية وحجته القوية (ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) أى ويأبى الله إلا أن يعلى دينه ويظهر كلمته ويتمم الذى أرسل به نبينا ﷺ وأن الذى يأبى إلا أن يتم نوره (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) القرآن (ودين الحق) الاسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على سائر الأديان فيكون متبعوه لهم السلطان الأكبر في الكرة الأرضية ويقهرون فارس والروم وهذا كله في الزمان الأول أما فيما بعد في مستقبل الزمان فيستظهر في أمة الاسلام أناس يحملون الأمانة على نبد الجود والتحلل بحمل العلوم

والعرفان واذا ذاك يرقى المسامون ويكون بأيديهم مقاليد الرياسة والسياسة والحكمة والعلم . وفي ظني أن زماننا هو مبدأ ارتقاء المسلمين إذ يقومون بمهمتهم في العالم ويحكمون الناس بالحق بعد أن يرتقوا ويسعوا في المعارف . ويدل على هذا ما روى عن أبي هريرة في حديث نزول عيسى قال قال النبي ﷺ وبهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام * عن المقداد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يبقى على وجه الأرض بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمة الإسلام إما بعز يز أو بذل ذليل أي إما أن يعزهم فيجعلهم من أهله فيعزوا به وإما أن يذلهم فيدينون له . وهذه الجملة كالبيان لقوله - وبأي أن الله إلا أن يتم نوره - ولذلك كرر - ولو كره المشركون - غير أن الكفر هناك بدل بالشرك هنا إعلاما بأنهم ضمو الكفر بالرسول إلى الشرك بالله . ولما كانت الآيات المتقدمة قد أبانت أن الأحبار والرهبان في حكم الآلهة عند أهل الكتاب أخذ يبين هنا سبحانه وتعالى أنهم غير مؤتمنين في أحكامهم التي يحكمون بها وأن أهل الكتاب قد استأمنوا من ليسوا بأمناء فقال (يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأخذون لأن الأكمل أهم مقاصد الأخذ فعب عنه به (أموال الناس بالباطل) لأنهم يأخذون الرشاً من سفلتهم في تخفيف الشرائع والمساخة في الأحكام ويحرفون صفات النبي ﷺ المذكورة في كتبهم استبقاء للرئاسة وحفظاً لما ينالونه من المال ببقاء الرئاسة التي يذهبها اعتناق الإسلام (ويصدون عن سبيل الله) ويمنعون الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) سواء كانوا من الأحبار والرهبان أم من المسلمين . والمراد بالمال المكتوز ما لم يؤد زكاته ولولم يكن مكتوزا * قال عليه الصلاة والسلام (ما أدى زكاته فليس يكثر) أي ليس يكثر أو يعد عليه * وقال بعض أصحاب النبي ﷺ لما علموا بنزول هذه الآية لوعنا أي للمال خير لا نخذناه فقال رسول الله ﷺ أفضله لسان ذاكر وقلب شاكر وزوجة سالحة تعين المؤمن على إيمانه * وقد ورد في حديث مسلم الوعيد الشديد على من لم يؤد زكاة الذهب والفضة وأنها تصفع له صفائح من نار فيحرق عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وظهره كما ردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار وهكذا قال في الأبل وجعل من حقها حلباً يوم ورودها وإن لم يؤد حقها فإنه يبطح لها بقاع قرقر فهي تطؤه جميعها بأخفافها وتعض بأفواهها بكاء مر عليها أولاً ردة عليه أخرها الخ وهكذا قال في البقر والغنم والقاع القرقر هو المستوى من الأرض

وهكذا جاء في حديث البخاري (من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه (شديقه) ثم يقول أنا مالك . أنا كنزك ثم فلا - ولا تحسبن الدين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم - الآية) والشجاع الحية والأقرع صفة له بطول العرق فإنه إذا طال عمره تمزق شعره وهذه صفة أخبث الحيات والزبيبتان هما الزبدتان في الشدقين . وهذا كله وعيد لمن لم يؤد الزكاة ولذلك قال تعالى (فبشرهم بعذاب أليم) وهو السكى (يوم يحصى عليها) أي يوم توقد النار فلما حذفت النار فلم تكن فاعلا وأسند الفهل إلى الجار والمجور وهو عليها * قيل يحصى بالتحية كما تقول رفعت القصة إلى الأمير ومتى حذفت القصة قلت رفع إلى الأمير (فتكوى بهاجباهم وجنوبهم وظهورهم) لأنهم إذا أبصروا الفقير عيسوا وإذا ضمهم مجلس وإياه ازوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم وهذا العذاب يشمل الجهات الأربع المقسم والوخ والجنيين * ويقال لهم (هذا ما كنزتم لأنفسكم) لمنفعتها قد صار مضرتها وعذابها (فدوقوا ما كنتم تكنزون) أي وبال كنزكم . ولما كان المقام في قتال الكفار إذ قال تعالى آتوا - قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الخ - وذكر الجزية واستطرد بذكر ما كفر به اليهود والنصارى وماتبع ذلك من حوص أحبارهم ورهبانهم على المال والرشوة أخذ يتم المقام بذكر مسائل أخرى

من مسائل الحرب وهي الأشهر الحرم التي كان العرب يحرمون فيها القتال اتباعا لدين إبراهيم عليه السلام وأخذ سبحانه يحقق الأمر فيها فأفاد أن الشهور العربية اثنا عشر شهرا • وأما الشهور الشمسية فليس المسلمون مكلفين بحسابها ولا باتباع نظامها فقال (إن عدة الشهور عند الله) أي مبلغ عددها (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) وهو ما أثبتته وأوجبته في حكمه أوفى اللوح المحفوظ (يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم) والأشهر العربية للذكرة أولا المحرم وآخرها ذو الحجة • والأربعة الحرم هي ذو القعدة للعود عن القتال فيه • وذو الحجة للحج • والمحرم لتحريم القتال • فهذه ثلاثة سرد وواحد فرد وهو رجب لترجب العرب إياه وتعظيمهم • فالأشهر العربية مبينة على سير القمر يعتد بها المسلمون في صيامهم ومواقيت حجهم وأعيادهم وأحكامهم • وهذه السنة ٣٥٤ يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهي ٣٦٥ يوما وربع يوم فيبينها نحو ١١ يوما • ولما كان هذا المقام علاقته بالحرب عظيمة ناسب أن يذكر من أجل النسيء الذي كانت تفعله العرب في الجاهلية فكان يقع حجهم تارة في وقته وتارة في المحرم وتارة في صفر وتارة في غيره من الشهور كما سيأتي وإنما سميت الأربعة حرمًا لأن العرب في الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى إن أحدهم لولق قاتل أبيه وابنه وأخيه في هذه الأربعة الأشهر لم يهجه ولما جاء الإسلام لم يزدها إلا حرمة وتعظيمًا فالحسنات فيها مضاعفات والسيئات كذلك (ذلك الدين القيم) أي ذلك الحساب المستقيم والعدد الصحيح المستوى • فالدين هنا الحساب كما قال ﷺ (الكيس من دان نفسه (أي حسب نفسه) وعمل لما بعد الموت) (فلا تظلموا فيه) أنفسكم) أي لا تظلموا أنفسكم في الأشهر الحرم فالعمل الصالح فيها أعظم أجرا والظلم فيها أكثر إيما أولا تظلموا فيه أنفسكم باستحلال الحرم والغارة فيه كما قال ابن عباس من جهة ومن جهة أخرى لا تجعلوا حلالها حراما وحرامها حلالا بالنسيء الآتي ذكره كما قال محمد بن اسحق • وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا • وهذا خلاف ما عليه الأكثرون لأن النبي ﷺ غزا هوازن بجنين في شوال وذى القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) أي حال كونكم جيما (واعلموا أن الله مع المتقين) بشارة وضمان لهم بالنصر بسبب تقواهم • فإذا قاتلوا المشركين مجتمعين لامفرقين نصرنا على عدوهم فإن تخاذلوا فليس الله معهم بالنصر • والتقوى من لوازمها الاتحاد والتعارف فلذلك كان الله مع المتقين (إنما النفس زيادة في الكفر) النسيء لغة التأخير كالنسيئة في البيع • والنسيء هنا تأخير شهر حرام إلى شهر آخر بالهوى والغرض وقد كانت العرب تعظم الأشهر الحرم على دين إبراهيم وعامة قريش كانت تمتنع فيها من الصيد والغارة • وقد تقع الحروب في بعض الأشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخيرها إلى الأشهر الحلال ففسؤا أي أخروا تحريم شهر إلى شهر • وكان يقوم بهذا بنومالك بن كنانة وكان يقوم الموكل به منهم في الموسم فإذا هم الناس بالانصراف قام خطيبا وقال لامرء لما قضيت أنا الذي لا أعاب ولا أجاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسألونه أن ينسبهم شهرا يفسبون فيه فيفعل • فيقول مثلا صفر في هذا العام حرام فإذا قال ذلك حلوا الأوتار وزرعوا الأسنه والأزجة من الرماح • وإن قال حلال عقدوا التسي وركبوا الأسنه في الرماح وأغاروا وفي أيام النبوة كانوا يحججون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين وفي المحرم كذلك وهكذا فوافقت حجة أبي بكر في السنة التاسعة قبل حجة الوداع المرة الثانية من ذي القعدة ثم حج رسول الله ﷺ في العام المقبل حجة الوداع فوافق حجة شهر ذي الحجة وهو شهر الحج المشرع فوق ﷺ بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر يعني وأعلمهم أن أشهر النسيء قد تناسخت باستدارة الزمان وعاد الأمر إلى ما وضع الله عليه حساب الأشهر يوم خلق السموات والأرض وذلك قوله ﷺ كما في البخاري إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة

وذوالحجة والحرم ورجب مضر الذي بين جدى وشعبان ثم حرم السماء والأموال والأعراض وحذر الناس من لقائهم ربهم وهم مذنبون وهو يسألهم وقال ﷺ ليلبلغ الشاهد منكم الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع وحذروهم من أن يضرب بعضهم رقاب بعض في كل حال فليس التحريم خاصاً بالأشهر الحرم بل عم سائر السنة فالتحريم أصبح في الاسلام تحريماً عاماً لافرق بين الأشهر الحرم وغيرها . ويظهر مما تقدم وهو أنهم كانوا كل سنتين يحججون في شهر من أشهر السنة . انهم ضلوا السبيل لأن الفرق بين السنة الشمسية والقمرية يقتضي أن يكون الحج في كل شهر ثلاثة أشهر اذا كان لغرض أن يبقى الحج في وقت معين من السنة كالشئاء أو كالربيع ولما يستقيم هذا إلا بما ذكرنا وتدور السنة في ٣٥ سنة وأما على ما فعله العرب فانها تدور في ٣٤ سنة وهذا خطأ منهم وضلال فلاحم أقاموا على الأشهر القمرية ولاحم عرفوا كيف يوقعون الى الأشهر الشمسية التي تهدي الناس الى حقيقة الفصول . ولما كان أمر السنة الشمسية يحتاج الى حساب وكان الاسلام عاماً للأمة الجاهلة والعامة وأن الأمم الجاهلة اذا أرادت التوفيق بين الحساين ضلت سواء السبيل أمر الله جميع المسلمين أن يسبوا على السنن القويم وهي السنة القمرية التي هي أسهل لجميع الناس وان كانت أشق لأن الحج يدور في الفصول الأربعة كل ثلاث وثلاثين سنة مرة ويحج الناس في كل فصل تسع حجات تقريباً ويذوقون الحر والبرد لزيادة الثواب . فاذن محاولة التوفيق بالنسبة من الأمم الجاهلة ضلال في الحساب وخطأ فلذلك قال تعالى (يضل به الذين كفروا يحولونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطوا) أي يوافقوا عدة الأربعة المحرمة وحدها من غير مراعاة الوقت (زين لهم سوء أعمالهم) حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسناً (والله لايهدي القوم الكافرين) هداية موصلة الى الحق . ولما انتهى سبحانه من تحقيق زمن التحريم وتبيان الأشهر الحرم وغيرها أخذ يبحث للمؤمنين على القتال ﴿ وذلك ﴾ أنه ﷺ لما رجع من الطائف أمر بالجهاد لغزو الروم وكان ذلك في زمان عسرة من الناس وشدة من الخرجين طابت الظلال ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا وري بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً ومفاوز وعدداً كثيراً وجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة عدوهم فنشق عليهم الخروج الى الجهاد فتأقلا فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا) اخرجوا (في سبيل الله اتاقلتم الى الأرض) تناقلتم ادغمت التاء في الثاء فصارت ثاء ساكنة فدخلت ألف الوصل . وضمن اتاقل معنى مال فعدى بالى أى ملتم الى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعه فلتتم الى الإقامة بأرضكم ودياركم (أرضتم بالحياة الدنيا من الآخرة) بدل الآخرة (فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة) في جنب الآخرة (إلا قليل) يعنى ان لذات الدنيا ونعيمها فان زائل ينفد عن قليل ولعم الآخرة باق على الأبد . وهذا يدل على وجوب الجهاد على كل حال وفي كل وقت لافرق بين الأشهر الحرم وغيرها . وهنا لطائف ثلاثة

﴿ اللطيفة الأولى تحقيق الكلام في الأشهر الحرم ﴾

اعلم أن علماءنا وان اختلفوا في الأشهر الحرم وتحريم القتال فيها هل هو منسوخ فانك عند التحقيق تجد الأمر أكبر من أن يختلف فيه فهم متفقون وان كان كثير من الناس لا يعلمون . وبيان أن دين ابراهيم الذي كانت العرب تزعم أنها متمسكة به جعل القتال في الحرم محرماً وكذلك في الأشهر الحرم المتقدمة . فأما بقية السنة وبقية الأرض فالقتال فيها لحرمة فيه فلما جاء الاسلام حرم الله فيه على الناس دماءهم وأموالهم وأعراضهم كما جاء في خطبة الوداع فصار التحريم راجعاً الى نفس الأعراض والأموال والدماء في كل زمان وكل مكان فلا دخل لإذن الزمان ولا دخل للكان وانما المدار على نفس الأعراض والأموال والدماء وهذا واضح جلي . هذا من جهة ومن جهة أخرى أن هذه السورة قد استبان فيها أن العرب الذين هم متمسكون بالأشهر الحرم قد ألزموا باتباع الاسلام وأن بلاد العرب لا يجتمع فيه دينان فأصبح هؤلاء محرماً عليهم بطريق

الدين كل حرب وكل غارة في الأشهر الحرم وغيرها . بقي أن تقول ماذا يفعلون مع الأمم الأخرى كفارس والروم فنقول ان هؤلاء لا يعرفون ماهي الأشهر الحرم ولما هو دين ابراهيم بل لهم دين آخر لأن الأشهر الحرم عند العرب لديهم والعرب أسلموا فبعد أن كان التحريم عندهم في أشهر معينة أصبح في جميع الدهر فاذن لا معنى لتحريم القتال في الأشهر الحرم ألبتة فان كان في بلاد العرب فهو تحصيل حاصل وان كان في غيرها مع الأمم الأخرى فهو لاقية له لأن هذه الأمم لا تحترم إلا القوة ولا تنقيد بزمان ولا مكان . اذا فهمت هذا عرفت السر في قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا الى - ولم يقيد بها بزمان لأن هذه أول غزوة غزاها المسلمون للروم بعد ما فرغوا من قتال العرب فوجب أن يضرب للمسلمون الذكر صفحا مع الروم عن الأشهر الحرم ويفزوه . وهذا هو السر في الاطلاق وقطع النظر عن الأشهر الحرم فتعجب من أسرار القرآن وحكمه الغريبة العجيبة . وبهذا تبين لك من يقول أن تحريم القتال فيها غير منسوخ ومن يقول انه منسوخ فكلاهما حق من وجه فمن قال انه غير منسوخ فهو صادق من وجه لأن الأشهر الحرم وغيرها يحرم فيها قتال المسلمين للمسلمين من العرب وغيرهم ومن قال انه منسوخ فهو حق من وجه . وذلك أن قتال الفرس والروم مباح في الأشهر الحرم وغيرها إذ لا معنى لتحريم القتال فيها معهم وهم لا يحرمون ذلك وبهذا اتضح المقام وزال الإبهام . فالجدة الذي ألهم وعلمنا ما لم تكن نعلم

(اللطيفة الثانية)

(الشهور العربية والأفريقية والقطبية وعلة تسميتها بأسمائها المعروفة الآن)

(الشهور عند العرب)

اختلف المؤرخون في أسماء الأشهر في الجاهلية الأولى فقليل ان الأشهر العربية المستعملة اليوم وضعت في عهد كلاب بن مرة أحد أجداد النبي ﷺ وكان ذلك قبل الاسلام بقرنين وعدتها اثنا عشر شهرا . وقد وضعت أسماءها أصلا لبيان الأحوال وأطلقت على الأزمنة وهي

(محرم) - سمي كذلك لتحريم القتال فيه حتى لمن له نار

(صفر) - سمي كذلك لما كان يعتري العرب من مرض في ذلك الشهر تصفر منه ألوانهم * وقيل

لأصفار مكة من أهلها اذا سافروا فيه الى الحرب أثر قعودهم عنها في محرم

(ربيع الأول و ربيع الثاني) - سميا بالربيع لأنهما كانا يأتيان في الخريف . وكانت العرب تسمى الخريف ربيعا

(جادى الأول و جادى الثاني) - سميا بذلك لآتيانهما في الشتاء عند جود الماء ووقع الجليد حيث

تجف الأرض ويقل الزرع والنبت

(رجب) - سمي بذلك لأنه كان يقال فيه ارجبوا أى كفوا عن القتال فكانت العرب تعظمه وتهابه

وسمى بالفرد لأنه منفرد عن باقي الأشهر الحرم المتوالية

(شعبان) - سمي بذلك لانشعب القبائل فيه الى طلب المياه والغارات

(رمضان) - سمي بذلك لأنه كان يأتي حيث يبدأ الحرّ ورمض الأرض * وقيل لاشتداد حرّ جوف

الصائم وهو ضعيف

(شوال) - سمي بذلك لقولهم شولوا أى ارتحلوا * وقيل لقلة المياه فيه لأن شول الماء بمعنى قلّ *

وقيل لأن الابل كانت تشول فيه بأذنانها لشهوة الضراب ولذلك لم تكن العرب تميز فيه الزواج

(ذوالقعدة) - سمي بذلك لقعود العرب فيه عن القتال

(ذوالحجة) - سمي بذلك لأقامتهم الحج فيه

﴿ الشهور عند الافرنج ﴾

وضعت أسماء هذه الشهور في أيام المملكة الرومانية الأولى وهي
(ينار) - مأخوذ من (يانوس) وهو معبود خافى كانوا يمثلونه بوجهين ينظر بأحدهما السنة المنصرمة
وبالآخر إلى السنة المقبلة

- (فبراير) - مأخوذ من (فبراير) وهي معبودة الطهارة عند الرومان
- (مارس) - مأخوذ من مارس معبود الحرب عندهم
- (أبريل) - مأخوذ من كلمة أيدري أى فتح بالرومانية لأن الزهور تفتح فيه
- (مايو) - مأخوذ من ميا وهي إحدى بنات المارد أطلس (خرافة)
- (يونيه) - مأخوذ من يونون زوجة (جوبتر) رئيس المعبودات
- (يوليه) - سمي بذلك تذكرا (ليوليوس قيصر) واضع التقويم اليولياني
- (أغسطس) - سمي به تذكرا لخلفه أغسطس أول أمبراطرة الرومان
- (سبتمبر) - معناها هذا الشهر السابع باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما
- (أكتوبر) - معناه الشهر الثامن باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما
- (نوفمبر) - معناه الشهر التاسع باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما
- (ديسمبر) - معناه الشهر العاشر باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما

﴿ الشهور القبطية ﴾

انتقلت أسماء تلك الشهور من قدماء المصريين واضعها إلى نسلهم من أمة القبط . وقد سمي المصريون
الشهور بأسماء آلهتهم التي كانوا يعبدونها في سالف العصور وكانوا يقيمون الاحتفالات كل شهر باسم المعبود
السمي به الشهر في هيكله المكرس له

(توت) - هورأس السنة القبطية وأصل اسمه بالهيوغليفيه (تهوت) أى إله الحكمة وكان يسميه
المصريون المتأخرون إله العلم والقلم ويحتفلون به عن بكرة أبيهم بأقامة الاحتفالات الشاققة في أنحاء القطر
تعلظيا لعبد هذا الإله الذي كان يقع في أول يوم منه . وتستمر الاحتفالات هذه مدة أسبوع . ولا يزال
الأقباط يحتفلون به إلى الآن ويسمونهم باسم (النبروز)

(بابه) - اسمه باللغة الهيروغليفيه (بى تى دى) أى إله الزرع حيث يخضر فيه وجه الأرض
(هاتور) اسمه باللغة الهيروغليفيه (هاتور) أى إله الجبال حيث يزى فيه وجه الأرض بجمال المزروعات
(كيهك) اسمه باللغة الهيروغليفيه (كاهاكا) أى إله الخير والنور المقدس
(طوبه) اسمه باللغة الهيروغليفيه (طوبيا) أى الأعلى أو الأسى أى إله المطر ومن اسمه مدينة طيبة بالصعيد
(أمشير) لم يستدل له على أصل

(برمهات) اسمه باللغة الهيروغليفيه (بامونت) أى إله الحرارة حيث تنضج فيه المزروعات لاشتداد الحر
(برموده) اسمه باللغة الهيروغليفيه (بأمارت) أى إله الموت والفناء حيث ينتهى فيه أجل المزروعات
ويقحل وجه الأرض

(بشنس) اسمه باللغة الهيروغليفيه (باخنسو) أى إله الظلام لاعتقادهم أن هذا الإله يساعد الشمس
على إزالة ظلام الليل فلذا يكون النهار في شهره أطول من ليله حتى يبلغ ١٤ ساعة في بدايته

(بؤنه) اسمه باللغة الهيروغليفيه (باونى) أى إله المعادن لأن فيه تستوى المعادن والأحجار . ولذا
يسميه العامة بؤنة الحجر

(أيوب) اسمه باللغة الهيروغليفية (هوى) أى فرح السماء لأنه مبدأ أفراح المصريين حيث كانوا يزعمون أن (هوريس) أى الشمس انتقم فيه لابنه (أوزيريس) أى النيل من عدوه (نيفون) أى التحارق (مسرى) اسمه باللغة الهيروغليفية (ميسرا) أى ابن الشمس .
(أيام النسيء) النسيء لغة المتأخر وكان قدماء المصريين يسمونه (كوجى أنافوت) أى الشهر الصغير انتهت اللطيفة الثانية

(اللطيفة الثالثة فى قوله تعالى - يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم -)
من معجزات القرآن التى تظهر فى هذا الزمان أن أكثر ما جاء فيه من علم اليوم الآخر يظهر فى مناجاة الأرواح . ومن اطلع على كتاب الأرواح الذى ألفته فى هذا المقام أدرك هذا العجب العجيب فان قوله - فتكوى بها جباههم الخ - وقوله فى الحديث مامعناه أن البقر تطوُّ صاحبها بأرجلها وهكذا الغنم وكذلك الابل تطوُّ بأخفافها وتدور على ذلك خمسين ألف سنة حتى يتم حسابه ويدخل إما جنة وإما نارا فما تقدم وكذلك حديث البخارى المتقدم وأن أحبب الحيات المعبر عنها بالشجاع الأقرع تطوقه وتقول له أنا كنزك أنا مالك . ونبينا الحديث أن ماله سيمثل له . كل ذلك دلالة أن ذلك عالم المثال وأن صور الأشياء تظهر هناك وتعذب صاحبها . فهذا بعينه هو المذكور فى الكتاب المذكور نقلا عن الجمعيات الأوروبية . ولقد حدثوا الأرواح فى أمريكا وإنكلترا وفرنسا وغيرها فى سائر الدول فأعربت الأرواح عن ذلك وأصحت وقالت ان البخيل يعذب بماله . وهناك حكاية اليتيمين اللذين لما مات الحاكم الألمانى أخذوا يعذبانه عذابا شديدا حتى استغاث بزوجه لما أحضرت روحه وهكذا . وهذا كثير فى كلامهم . فهذا بعينه هو الذى ورد فى ديننا . وتجب كيف يظهر سر القرآن فى هذا الزمان ويؤيد الكشف ماسمعه الأذنان ولم تره العينان - فبأى آلاء ربكما تكذبان -

فان عالم البرزخ وهو مابعد الموت ملؤه من الصور الحسنة والقيحة . وأقرب شئ الى ذلك الصور التى تمثل لنا فى المنام وظهور صور أعمالنا بعد موتنا أظهر وأبهر وأجلى وأوضح - إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد - يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضرا وماعملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا - بل من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون -

فعلى المسلمين أن يقرأوا علم الأرواح أولا وأن يقوموا بمعركة هذا العلم فعلا ثانيا ليعين بمحادثة الأرواح حقائق دين الاسلام فستحدثهم الأرواح أنها تعذب بصور أعمالها ويستعين للناس إذ ذاك حقائق العلوم الاسلامية . وهذا هو اليقين وفرق بين التقليد واليقين (جوهرة باهرة)

(هذه الآيات من قوله تعالى - قل إن كان آباؤكم وأبناءكم - الى قوله - سبحانه عما يشركون - مظهران)
(المظهر الأول) آثارها فى الأمم الاسلامية فى أول ظهورها وإعمال المتأخرين لشأنها وآثارها فى الانقلاب الأوروبي الحديث (المظهر الثانى) مجاء عن علماء الأرواح حديثا يبلاد أوروبا

(المظهر الأول وفيه مقامان (المقام الأول) آثارها فى أمم الاسلام)

ثم الله عز وجل الأعبار والرهبان وخطاب المسلمين بذلك . خاطبهم ليكونوا سببا فى تمزيق شمل رجال الدين فى الأمم . إن رجال الدين فى كل أمة من الأمم القديمة كانوا يستبدون بالناس كالبراهمة الذين جعلوا الناس أربعة أقسام فهم أنفسهم كالرأس . ومن دونهم من الجند كالقلب . ومن دون هؤلاء كالعدة والأحشاء . وأدنى منهم كالرجلين وهكذا دين المصريين القدماء كان للكهنة السلطان الأعظم على الشعب فهم والفرعنة لهم السلطان الأعظم فى الدنيا والآخرة وكل مجد وكل شرف فى الدنيا والآخرة راجعان الى الملك

والى رجال الدين

جاء الاسلام بهذه الآية وقال الله فيها للمسلمين أيها المسلمون أتم خلفائي في أرضي فلا تجعلوا لأحد سلطانا على أحد وأهل الأرض كلهم عيالي وأنا ربهم وأنا كافلهم والأخبار والرهبان استبتوا بعبادى وأموهم أنهم يغفرون لهم وسنوا لهم القوانين فأنجدوا عبادى وأخرجوهم من هذا الدل

﴿ آثار هذه الآيات في صدر الاسلام ﴾

الأنجب معي أيها الذكي • أنظر الى أبي بكر رضى الله عنه انه صاحب رسول الله ﷺ وهو أقرب الناس اليه في الدين قد عرف مقصود القرآن بمعاشره النبي ﷺ فانظر ما قال لعائشة رضى الله عنها وهوفي سكرات الموت ﴿ أما إنا منذ ولينا أمر المسلمين لم نأكل لهم دينارا ولا درهما ولكننا قد أكلنا من جريش طعامهم ولبسنا من خشن ثيابهم وليس عندنا من فيء المسلمين إلا هذا العير وهذا البعير وهذه القطيفة فاذا مت فابتنى بالجيع الى عمر • فلما مات بعثته الى عمر فلما رآه بكى حتى سالت دموعه الى الأرض وجعل يقول رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده ويكرر ذلك وأمر برفعه ﴾

وأمر أبو بكر أيضا أن يرده جيع ما أخذ من بيت المال لنفقته بعد وفاته * ويروى أن زوجته اشتت حلوا فقال ليس لنا ما نشتري به فقالت أنا أستفضل من نفقتنا في عدة أيام ما نشتري به قال افعلى فضلت ذلك فاجتمع لها في أيام كثيرة شئ يسير فلما عرفت ذلك ليشتري به حلوا أخذه فردّه الى بيت المال وقال هذا يفضل عن قوتنا وأسقط من نفقتك بمقدار ما نقصت كل يوم وغرمه لبيت المال من ملك كان له • قال ابن الأثير بعد ما نقل هذا ﴿ والله هذا هو التقوى التي لا مزيد عليها وبحق قدمته الناس الخ ﴾

﴿ زهد سيدنا عمر رضى الله عنه ﴾

قال الحسن خطب عمر الناس وعليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة منها آدم • وقال أبو عثمان النهدي رأيت عمر يرى الجرة وعليه ازار مرقع بقطعة جراب • وقال علي رأيت عمر يطوف بالكعبة وعليه ازار فيه احدى وعشرون رقعة فيها آدم • ومن قوله رضى الله عنه ﴿ أيها الناس انى ما أرسل اليكم عمالا ليضربوا أبقاركم ولا يأتواكم أموالكم وانما أرسلهم اليكم ليعلموكم دينكم وستكم فمن فعل به شئ سوى ذلك فليرفقه الى فوالذى نفس عمر بيده إذن لأقصنه منه ﴾ الى أن قال ﴿ وكيف لا أقصنه منه وقد رأيت النبي ﷺ يقص من نفسه ألا لا تضربوا المسلمين قذلوهم ولا تحمدوهم فتقتنوهم ولا تمنعهم حقوقهم فتكفروهم ﴾ اهـ ومثل هذا روى عن سيدنا علي وسيدنا عثمان رضى الله عنهم أجمعين

مضى الصدر الأول وأكثرت القوم على هذا فانظر للأهم الاسلامية بعد ذلك ما كادت القرون الأولى تنتهى حتى أظلمت آفاق الأمم الاسلامية وتبعوا من قبلهم شبرا بشبر وذراعا بذراع واستقيد صغار العلماء بالعقول وأفهموا الناس أن كثيرا من العلوم لا تنفع في الدنيا والآخرة لأجل أن يتولوا هم القضاء والوصايا ويتصدروا في المجالس واستناموا نوما عجميا محزنا وشره الملوك على حطام الدنيا • وأنا أذكر كرك بما نقلته في المجلد الثالث في سورة المائدة من هذا التفسير فقد ذكرت هناك نص ما جاء في الاحياء عند قوله تعالى - فبعث الله غرابا يبيحث في الأرض - وهذا نص بعضه

﴿ واحترز من الاغترار بتليسات علماء السوء فان شرهم على الدين أعظم من الشيطان ﴾ وهناك نجد بيان سبب ذلك إذ هم زينوا للناس بأفعالهم وأقوالهم الاقتصار في زمانهم على علم الفقه وذلك ليتصتروا في المجالس ويتولوا القضاء والوصايا فالعلم اذن مصيدة لهم يصيدون به للمال فرجع القوم إذ ذاك الى أخلاق الأبحار والرهبان الذين قال الله فيهم - انهم يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله - فاذن يكون هذا يشبه أكل أموال الناس بالباطل وان لم يكن باطلا من كل وجه • وأيضا اذا صدوا عن العلوم كما

يقول الغزالي فقد أشبهوا من يصتتون عن سبيل الله بعض الشبه فاذن تكون هذه الأمة قد تبعت من قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع وأصبحت كما قال الله تعالى - ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون - وهكذا صار لبعض علماء الاسلام في كثير من الأزمان من الأعمال ما اتفق للأخبار والرهبان المذكورين في هذه الآية والله هو الولي الحميد ومنه التوفيق والحمد لله رب العالمين . انتهى الكلام على المقام الأول لهذه الآيات في الأمم الاسلامية قديما وحديثا

﴿ المقام الثاني آثار هذه الآيات في الانقلاب الأوروبي ﴾

اعلم أن أكبر مظهر لهذه الآيات قد ظهر ظهورا واضحا في أوروبا . ألا تجيب معي كيف كان مظهر هذه الآيات واضحا ظاهرا في أوروبا ظهور الشمس . ألا تتأمل في حال المسيحيين كيف كان (الكاثوليكيه) الذين هم يسمون (ملكانيه) أيضا لهم رئيس ديني وهو الأسقف العظيم والخبير الكبير والقسيس الأنظم . من هو هذا . هو المسمى (البابا) ومقره وسكنه (روما) بدولة (إيطاليا) فهو رئيس أهل هذا المذهب وهو كالقطب عند المسلمين . ومن جهة أخرى هو ملك سياسي وأهل إيطاليا كلهم على مذهبه وقد جعلوا للبابا السلطان الأعظم عليهم سنة ٧٢٦ م الموافق سنة ١٠٨ هجرية . وصار البابا يترقى حتى صارت له مقاليد الدين والدنيا فكانت للبابوات ممالك واسعة في الأرض . وكان لهم حق كبير في تولية ملوك أوروبا وعزلهم كما يشاؤون . وكان لغيرهم من الملوك تاج واحد وأما هم فكان لهم ثلاثة تيجان واحد فوق الآخر دلالة على كمال السلطة ويدهم الحرب والسلام . وكانوا يحرقون من خالفهم بالنار وهو حي . وقد أزم البابا مرة أمبراطور ألمانيا أن يقف حافيا ثلاثة أيام في فصل الشتاء أمام باب قصره ليطلب منه الغفران . ورفض البابا مرة برجله تاج ملك (جرمانيا) حيث كان جانيا أمامه يطلب الغفران . ولما استفحل أمرهم انحطوا شيئا فشيئا إلى سنة ١٨٧١ م الموافقة سنة ١٢٨٨ هجرية إذ ذاك سقط أمرهم بالكلية ودخل الايطاليون إلى عاصمة مملكة البابا وأخذوها منه وأبقوه رئيسا على الكاثوليكية فقط ومقره في الكنيسة الرومانية وليس له من الرئاسة غير ذلك

هذا هو ملك رجال الدين الذين أشار لهم القرآن هنا . يقول الله للمسلمين أيها المسلمون انشروا العلم في الأمم وهذا هو نفوسكم وكونوا للناس آباء رحاء ولا تكونوا كرجال الدين في الأمم المسيحية واليهودية الذين جعلوا الدين مصيدة لجمع المال . يا أهل الأرض إياكم أن تأكلوا أموال الناس باسمي ولا تجعلوا ديني سبيلا لظلم عبادي فمن كان خليفتي في الأرض فليكن نورا مينا للناس كالشمس لا يريد جزاء ولا شكورا كما اتفق لنحو أنى بكر وعمر وعلى وأمثالهم . أما المتأخرون من علماء الاسلام فأكثرهم يجهلون مقصود القرآن وهكذا أهل أوروبا اتصل ملك البابا فيهم فوق ألف عام وهم خاضعون لسلطة رجال الدين فأخروا تلك الأمم ولم يستيقظوا إلا بعد أن خذلوا رجال الدين . أظفروا أيها المسلمون آثار الأمم وآثار الاسلام فيها

(١) قال المؤرخ (كرويس اغريبا) عند وصفه ابتياع حل الخطايا في عصره بالمال مانعه ﴿ ليس من ذنب فظيح إلا أمكن حله بالدينار حتى القتل وسفا كوالدماء . كانوا يشترون الحل والغفو بالأموال الطائلة ﴾ انتهى . أليس هذا هونص الآية إذ يقول هنا - ان كثير من الأخبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل - وأي باهل أشد من هذا ويقول تعالى هنا أيضا - اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله - وأى ربوبية أعظم من غفران الخطايا فهذه ربوبية جشعة بالأموال

(٢) ومن اطلع في مدينة (أقرس) يجد في قبر (كرويس فإن لاند شودت) ماتعريبه ﴿ تنسكب السماء بالاجتهاد أو تشتري بالمال ﴾

(٣) ليس من شيء مقدس الا جعله رجال المسيحية متجرا فيتاجرون بالفضائل والإيمان وضف النفوس

وقد جعلوا دفن الموتى بابا للثروة فيقرعون للفنى الأجراس ويشعلون له الشموع ويحملون له البيارق والصلبان ويكسون الكنيسة بريات الحداد ويسرون أمام جثته بالترتيل وهكذا . ومن أعمال البابا (أوربانس) الثاني أنه لعن (أنريكس الرابع أمبراطور ألمانيا) مع أعوانه . وهذا بعض هذه اللعنة (أنا فصلهم عن حضن الكنيسة ولنعمهم أبدا ليكونوا ملعونين في المدن والدساكر وفي كل أرزاقهم الخ) وهى طويلة جدا ملة كلها لعنات

(٤) ومن أعمال نصارى الاسكندرية سنة ٤١٥ بايعاز أسقفهم وكهنتهم انهم اختطفوا العالمة (هيباتيا) ابنة (تيون الاسكندري) الرياضى الشهير فى عصره ومزقوا جسدها إربا لأنها كانت تعلم الفلسفة وتحب العلم والفضيلة وتحث عليهما

(٥) وفى سنة ٧٨٢ قبض (شرلمان الكبير) بايعاز الحبر الرومانى على أربعة آلاف ساكسونى ونيف من مدينة (واردن) وضرب أعناقهم فى يوم واحد لأنهم أبوا قبول العاد (٦) وفى سنة ١٠٠٧ أحرق أقولما فى مدينة (أورليان) وهم أحياء . وفى سنة ١١٣٤ أحرق حيا (بطرس برويس) فى مدينة (لانجدوك) لأنه انكسر محبة معمودية الأطفال ونحو ذلك

وفى سنة ١١٥٥ قتل خنقا (ارنالدودى بريشا) لأنه نشر تطلبا أراتيكيا ماله وجوب عيشة الاكبروس من عطايا المؤمنين الاختيارية فقط . وفى سنة ١١٦٠ قام الكاثوليك على جماعة من (الفوين) عصوا أمر البابا فأحرقوا منهم عددا كبيرا وقتلوا منهم فى فرنسا ثلاثة آلاف من جلتهم كثير من الصبيان . وفى سنة ١٢٠٩ اضطهد الكاثوليك أيضا (الأليبيين) فى مدينة (بيزبه) فذبحوا منهم ثلاثين ألفا وأحرقوا منهم فى مدينة (لافور) أربع مائة انسان دفعة واحدة وخنقوا أمير (أراتيكيا) بعد أن أحرقوا امرأته وبنته وأخته معا ثم شنفوا أميرا آخر مع ثمانين شخصا من آل بيته ثم غزوا مدينة (لانجدوك) ومنح البابا (ابنوشنسيوس) الثالث غفرانا كاملا لكل الذين اشتركوا فى هذه المذابح والغزوات . وفى سنة ١١٨٤ تأسس ديوان التفتيش فى مجمع (قبرونا) وصادق عليه البابا (ابنوشنسيوس) الثالث سنة ١٢٠٤ وثبته نهائيا البابا (غريغوريوس) التاسع براءة خصوصية . ويقدر المؤرخون بالملايين عدد الذين قتلوا بحكم هذا الديوان . قال المؤرخ (ميشيل) ان عذاب النار كان متوقعا فيضون نارة المحكوم عليه داخل (آتون مضطرم) فيموت حالا . وأحيانا يلقونه على نار ضعيفة ويقلبونه عليها بكلاليب من حديد مرارا عديدة الى أن يحل به الموت ببطء فينقذه من عذابه المهول

ونارة ينزلون بالمحكوم عليه فى دهليز تحت الأرض ويضعونه فى حفرة بقدر قامته ثم يستون ذلك عليه الى عنقه . وهذا هو معنى دفنه حيا ولا يبقى الا متسع صغير أمام رأسه يأتيه منها السجنان بالطعام الى أن يوافيه الموت بعد عذاب شديد . ونارة يأتون بالأسياخ الحديدية فيدخلونها تحت أظافر اليدين والرجلين وهكذا النعال من الحديد المنطبقة على باطن القدم المحماة فى النار . وهكذا الرصاص القاذب يسكبونه على الجراح الدامية . وهكذا خفاف جهنمية تشد على الأرجل الى أن يقطر منها الدم وتنفث اللحم وتتطاير العظام . وهكذا مسامير مجوفة تصب فى الأحشاء زيتا غاليا . وهكذا كلاليب حامية بها يقطع التديان . وهكذا من أنواع العذاب الشديدة الجهنمية . وذبح النصارى كثيرا من اليهود فى انكايتا أيام (ريكاردرس الأول) ومن بعده وعذبوهم ونهبوا أموالهم الى أن طردوا تماما من البلاد سنة ١٢٩٠ م

وأحرق لويس الحادى عشر ملك فرنسا منهم فى مكديس ١٨٣ شخصا مع راعيهم . وفى عام ١٢٤٩ أحرق منهم ثمانون انسانا فى بلدة (أجين) . وفى سنة ١٢٦٧ حكموا على الراهب (روجياكون) بالسجن (١٤) سنة لأنه أبرم عهدا مع الشيطان فى أبحاثه العلمية . وفى سنة ١٣٩٠ ذبح النصارى فى

مدينة (سيفلا) أربعة آلاف شخص من اليهود بايعاز كاهن اسمه (هرماندومارتش) ولازال باقى اليهود يعانون العذاب حتى طردوا منها بتاتا أيام الملكة (إزابيلا)

وحكم فى انكلترا بنش قبر (ويكلف) لأنه ترجم الكتاب المقدس وذلك الحكم بأمر جمع قـطانس سنة ١٤١٥ وطرح رفاته فى النهر • ويقتر المؤرخون المحكوم عليهم فى محكمة التفتيش باسبانيا ٥١٠٠ شخص أيام (توركويمادا) التى دامت ١٨ سنة وعدد الذين أحرقوا مابين ثمانية وعشر آلاف • وقتل فى الأندلس فى سنة واحدة ألفا يهودى وعذب منهم ١٧ ألفا وأحرق منهم عدد عظيم فى مدينة (بامبلونا) فى فرصة زواج أميرالبلد • والاحراق غالبا كانوا يتخيرون له فرصة زواج الملوك فيجلس الملك والملكة على دكة عالية ويؤتى بالمحكوم عليهم بين تصفيق الجمهور وعلى رؤسهم أكاليل من ورق قشت عليها رسوم الشياطين وتصدح الموسيقى بالأغنام ورئيس التفتيش حامل فى يده كتاب الانجيل • وفى سنة ١٥٦٨ أصدر ديوان التفتيش الرومانى حكما باهلاك كل سكان (هولاندا) لاتبائهم الهرطقة وعدد الذين قتلوا فى (اسبانيا) أيام (كارلس الخامس) وابنه (فيلبس الثانى) خمسون ألفا • وفى سنة ١٦١١ طرد المسلمون من (اسبانيا) وعددهم ألف ألف • وقتل منهم مائة ألف بايعاز رئيس أساقفة (فالنا) الذى أمر بقتلهم كما قتل دلود الفلسطينين وشاول العالقة • وفى سنة ١٥٧٢ حدثت مذبحة (سان باتلى) الشهيرة فذبح تلك الليلة فى باريس وحدها عشرة آلاف ونيف من البروتستانت من شبان وشيوخ وأطفال ونساء وحوامل وفى الأقاليم نحو أربعين ألفا • ثم ان (البروتستانت) فعلاوا أكثر مما فعل (الكاثوليك) فارتكبوا فظائع مريعة فى ألمانيا وهولاندا وانكلترا خصوصا أيام (أريكس الثامن) والملكة (الصبابت)

وقد قتل فى انكلترا وايكوسيا لدواع دينية فى مدة مئتين سنة مليونى نفس • وفى سنة ١٦٠٠ حكم ديوان التفتيش الرومانى على (جوردانو برنو) العلامة الشهير بالاحراق حيا لأنه رأى مارآه (كوبرينك) و (غاليلوس) فى دورة الأرض وقوله إن النفوس ترتقى فى العوالم التى لا تنتهى منتشرة فى الفضاء • وفى سنة ١٦٩٩ حكم على (فانين) بالاحراق حيا فى مدينة طولون لأنه ألف كتابا ونشره يسمى (محاورات فى مسائل الطبيعة) • وفى سنة ١٦٨٥ نقض لويس الرابع عشر بايعاز (الاكابروس) معاهدة (نانت) مع البروتستانت فتسبب عن ذلك مذابح شتى وامتلات سجون فرنسا من أهل الإصلاح • ويقتر عدد القتلى بأكثر من ثمانمائة ألف أى من الذين قتلوا وسجنوا ونفوا • وقتل فى مدينة (لانجدوك) وحدها مائة ألف انسان حرقا وشقا وتعذيبا فى القرن الثامن عشر وحكموا بايعاز أسقف (ايمانس) سنة ١٧٦٦ على الفتى المسمى (دى لابر) بقطع يده وقلع لسانه واحرقه حيا لكونه لم يؤذ الا كرام الواجب (لايقوتة العذراء) وقت طوافها الاحتفالى وله من العمر ١٩ سنة • انتهى

هذه بعض أعمال رجال الدين فى أوروبا وأمى الآن مئات الحوادث فى كتب مختلفة ضربنا عنها صفحا اكتفاء بالقليل المفيد عن الكثير • وانما الذى يهمنا الآن أن هذا الضلال لم يزل عن أوروبا إلا الاسلام فان القوم نازعوا المسلمين فى الحروب الصليبية وعرفوا الحقائق فأذلوا رجال الدين وصاروا أحرارا • ولا كتف لك أيها الدكى باراد ماجاء أيام طبع هذا الكتاب من رسالة بقلم سيدة أوروبية أسلفت وكتبت مذكرات ونشرتها فى بلادنا المصرية فهناك نصها لتعلم كيف كان قوله تعالى - اتخذوا أجباهم وربهانهم أربابا من دون الله الخ - ونداء الله للمسلمين بقوله - يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الأحبار والرهبان الخ - قد ظهرت آثارهما فى أوروبا بأجمعها فى الصور المتأخرة كما ظهرت آثاره فى الاسلام فى العصور الأولى فهناك نص ماقالته تلك السيدة الأوروبية بالحرف تحت عنوان (الحضارة الاسلامية والحضارة الأوروبية - رجال الدين) وهى هذه

﴿ مذكرات سيدة أوروبية أسلمت ﴾

(الحضارة الاسلامية . والحضارة الأوروبية)

﴿ رجال الدين ﴾

لا أستطيع في هذه الأسطر القليلة أن أتعمق في بحث الدور الهائل الذي لعبه رجال الدين في سياسة أوروبا جمعاء فيما بين القرنين السادس والسابع عشر وماجره اسرافهم في الأمر من حروب وتقم فانه يحتاج الى مجلدات . وأن كل من قرأ شيئاً من تاريخ أوروبا يعلم كيف استفحل أمر رجال الكنيسة في ذلك العهد . وكيف سلبوا أموال الأئمة واستحوذوا على أملاكها . واستبدوا بالوظائف الحكومية والمكانات العالية . وكيف كانوا يعيشون في مثل بذخ الملوك . لهم مالبس للناس . ولايجرى عليهم مايسرى على باقي أفراد الشعب حتى ضاقت الملوك ذرعاً بما كانوا عليه من اسراف وظلم وتسلط على العقول والقلوب باسم الدين والكنيسة . وظلوا على تلك الحال الى أن أردوا أوروبا بأسرها في هوة الخراب بتلك المجزرة الهائلة التي أطلق عليها التاريخ اسم (حرب الثلاثين) وما أعقبها من مطاردة (لويس الرابع عشر) ملك فرنسا لطائفة (المجنون) مطاردة قشت على مائتي ألف منهم بالغريرة والتشتيت في أنحاء العالم

والحقيقة أن رجال الدين في ذلك العهد أساءوا استعمال سلطتهم الروحية واتخذوا من الدين ذريعة لنيل مآربهم السافلة من سلب الأموال والعبث بالملكيات والوظائف وسائر مرافق الحياة ولقد عاشت أوروبا تحت تأثير هذه الطائفة وتضليلاتها في ظلم وجهالة الى أن نبت فيها أمثال (فولتير) و(روسو) فحرروا العقول من الأوهام التي كانت لاتزال عالقة بها وحطموا تلك القيود البالية التي غلغل بها رجال الكنيسة رقاب الشعب المسكين . وأخذت أوروبا في دور النهوض والتقدم وكانت كلما أعرضت عن رجال الدين وأهملت تعاليمهم المسممة ازدادت رقياً وتقدماً الى أن بلغت بفضل اهتمامها التام لهذه الطائفة مبلغها الحالي من الرقي وال عمران

ولقد حدا بي كل ذلك الى الظن في بادئ نشأتي أن كل الأديان في هذا سواء الا أني تحققت بعد أن اعتنقت الدين الاسلامي أنه خير الأديان وأمتها أساساً وبنیاناً . وانه دين الاجتماع . دين الحكمة والفلسفة دين العلم . دين الحرية والاخاء والمساواة

واني لعلى يقين الآن أن أمثال (فولتير) و (روسو) وغيرهم من قادة الفكر في أوروبا لم ياتوا بنظر ياتهم الفلسفية وآرائهم في الحرية والديموقراطية الا بعد أن تشبعوا بفلسفة الاسلام واستقوا تلك المبادئ من روحه السامية بما عثروا عليه في بطون الكتب المنهوبة من الأندلس ومصر وغيرها . واني لأنبأ بأنه سيأتي يوم قريب تنبلج فيه أنوار هذا الدين وأسراره العالية فتكون أوروبا وأمريكا أوّل من يبادر الى اعتناقها بشين باشين . وهم يزعمون أنه دين الجود . ويساعدهم على ذلك نفر من بنيه . ولكن أسألهم . هل دين الجود يأمر بالحرية والمساواة . ويقرر مبدأ المسؤولية الحكومية والمشورة وينشر الديموقراطية . أوليس عمر أوّل حاكم ديموقراطي أسس ملكه على العدالة ونادى بالحرية والمساواة أوليس هو القائل ﴿ ان الناس ولدتهم أمهم أحراراً فم استعبدتهم ﴾ . أوليس هو أوّل من قرر مبدأ مسؤولية الحاكم أمام الأئمة حين وقف قائلاً ﴿ من رأى في أعوجاجا فليقومه ﴾ (فبيحه العربي) لورأينا فيك أعوجاجاً قومناه بحذ السوف ﴿

أوليس القرآن أوّل نظام قرر المشورة قال تعالى ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ وعدم استئثار الزعيم أو الحاكم بالرأى . أوليس الاسلام أوّل من قرر حق انتخاب الأمير أو الحاكم للأئمة . ذلك بان سيدنا محمداً ﷺ

مات ولم يوص بالخلافة من بعده لأحد من أصحابه

أوليس القانون المدني صورة محورة من نظم الشريعة الإسلامية وفلسفة ابن رشد . والأدلة على ذلك كثيرة ليس هذا الموضوع محل ذكرها . والآن وقد أتيت في هذه النبذة التاريخية على ما كان لرجال الدين من أثر في سياسة أوروبا وأخلاقها . فاني أعوذ بالقاري إلى الشرق في أيام عزه وسلطانه مستعرضة ما كان عليه رجال الدين في عهد شروق أنوار الاسلام وكيف كانت أخلاقهم وصفاتهم وما تركوه من الأثر في نفوس الأمم التي تغذت بلبان تعاليمهم وارتشت من كؤس علمهم وحكمتهم

نعم لقد كان للشرق عز وسلطان أيام كان للدين رجال يحمونه ويحافظون على تعاليمهم ويمشون على سنته . ترخص أرواحهم وتغلو في سوق الفضيلة ذمهم وضماؤهم . استلنوا ما استخشن المترفون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون . لم يفتنوا بحب المال والجاه ولم يركنوا لنوى العز والسلطان

نعم يمثل هؤلاء عز الاسلام وخفق على العالم لواء العدل وعمت الحرية وتآخى الناس على اختلاف طبقاتهم في ظلال الامن والسلام . من ذلك ترى أن الشرق وإن أخذت منه الخلافات المذهبية التي لا تزال حية حتى اليوم كالشيعة والسنية والروافض وغيرهم قد اقترن تاريخ مجده ورقبه بأيام تمسكه بالدين على يد رجاله العاملين . فالشرق والغرب عندي في هذا الموضوع ككفتي الميزان . تركت أوروبا الدين وتخلصت من رجاله الظلمة المستبدين فرت وعزت وتحمرت العقول ونضجت الأفكار وأهمل الشرق أمر دينه واحتقر تعاليمه واستهان بشريعته ورماه خطأ بأنه دين الجلود فتقلص ظله وزال سلطانه وانمحت دولته . وهنا أقف وقفة المحزون أناجي الشرق وأسأله . هل أنت حقا ذلك الشرق صاحب المدنية القديمة والتاريخ المجد مهبط الوحي ومبعث العدالة ومخرج تلك العقول التي حيرت ببديع صنعها ورائع ثمرتها أفكار أهل أوروبا وأمريكا الذين كانوا يرتعون في ذلك العهد في مجاهل الظلم والجهالة

إن كنت أنت ذلك الشرق فلم أظلمت بعد ساطعة الأنوار ولم اكفهر جوك وأظلم أفقك وزالت سطوتك وأنهضت مقهورا بعد أن كنت قاهرا ومستعبدا بعد أن كنت سلطانا عادلا . هل تغيرت الأرض والسما أم جفت الأنهار وتحلل الليل والنهار . لا إن شيئا من كل ذلك لم يكن . إنما هو خراب القلوب من الايمان بعد عمارها وبيع الدم والضمائر رخيصة في سوق الدنيا ونبيذ الدين وتعاليمه واقفار أهل العلم من صفات العلماء واستكانة الملوك والأمراء . وإن شئت ما أنصيه على الشرق اليوم وأكبر ما آخذنه عليه من أسباب التدهور والانحطاط هو تغير أخلاق العلماء ومحل قلوبهم من العلم والعمل

أنظر إلى مافعله علماء بني غازي . ألم ينادوا باسم عثمانويل ملك إيطاليا على المنابر بعد خلع الخليفة والله يقول - يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين - الآية

ألم يبايع علماء الحجاز والسودان الحسين بن علي المؤيد من قبل الانجليز بالخلافة . ألم يقيم سعيد الكردى باسم الدين في وجه الكمالين أصحاب السلطة الشرعية على البلاد ارضاء لشهوته من الانجائز ألم ترى أعمال سادتنا العلماء في مصر . وقد ظنوا أن الدين إنما هو ارضاء للحى وتوسيع الأحكام وليس الفرجيات وإن أقفرت بيوت الله وأظلمت وعمرت المواخير وبيوت الدعارة وازدهت . وهل تراهم مشتغلين بغير عمارة الجيوب وإن خربت الدم والقلوب . وهل تراهم الا صائحين ليل نهار بتضخم المرتبات وزيادة الجرايات وإن فتكت بأهل البلاد حى النحر والميسر والمختبرات

أين سطوة العلم وعز الايمان . وقد حفت أقدام هؤلاء السادة من السى إلى القصور والعمارات والجبرى وراه كل ذى لقب من أصحاب للرتاب والمرتبات . أين تأليفهم النافعة . أين دعاياتهم ضد هيجات البشرين واحتجاجاتهم ضد كيد المستعمرين . أين صيحتهم التي كانت ترزله العروش وتمزق القلوب

أين العلماء الذين كان يقصدهم الملوك والعطاء ولا يقصدون . ويسألهم الكبير والصغير ولا يسألون
 أين من قيل فيهم انهم ورثة الأنبياء . وان قطرات أقلامهم ترجع بدم الشهداء . قتلت دولة أولئك
 العلماء وأصبحت لا ترى الاكل حفيظ لبعض قشور من الشريعة وأصول الفقه يستثمرها ابتغاء قصص النفوس
 لا في سبيل اصلاح النفوس . متهافت على الأمراء والعطاء . لا يرى منفعة دينية . أوحظا عاجلا عند كبير
 الاطراف اليه كالكتاب لا يقوى على رؤية العسل دون أن يهوى عليه
 أما الدين . أما الضمائر والدم . وعلو النفس والهضم . فذلك ما ليس يعنيههم ما دام لا يسد البلعوم
 ولا يهوى أسباب العيش الرضى المنيء . وليلة القدر التي هي خير من ألف شهر يحببها السادة العلماء في دار
 المندوب السامى وتلظم الجوامع وتقف بعد ذلك بيوت الله

أراح الله الشرق من شر المناققين . وقضى له علماء عاملين يأخذون بيده وينهضون به فيعود الى
 ماضيه القديم ويسترد مجده التليد فاني لأظن الأرض تخلو من هذا المثل الأعلى للعلماء . بل ان هذا الظن
 قد تحول منى الى تحقيق بعد أن تبين لى في نفسى صدق على بن أبى طالب حيث قال ﴿ اللهم لا تخلى الأرض
 من قائم لك بحجة اما ظاهرا مشهورا أو خائفا مقهورا لئلا تبطل حجج الله وبيناته ﴾ وليس بضائر الشمس
 أن تحجبها عن الأبصار السحب السوداء أو أن لا ترى نورها أعين الخفافش فانها بالرغم من كل هذا موجودة
 وهي قضيء . وهي تنفع . أما أنا فاعتبر نفسى سعيدة السعادة كلها حيث قد من الله على باخترق هذه
 السحب السوداء بنور البصيرة فعرفت من أنكره الناس وعثرت بمصباح (دياجونيس) على مالم يعثر عليه
 (دياجونيس) نفسه ذلك هو الرجل . وانى لست بالساذجة ولا بالجاهلة فان قلت انى عثرت وعرفت فعلى
 علم ونور وبصيرة . انتهى
 مدام رثيفة كامل

وبهذا تم الكلام على المقام الثانى من المظهر الأول لهذه الآيات

﴿ المظهر الثانى ماجاء عن علماء الأرواح حديثا ببلاد أوروبا ﴾

(معجزات القرآن فى هذا الزمان وظهور الكشف الحديث مصداقا لهذه الآيات من قوله تعالى
 - الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله - الى قوله تعالى - فوقوا ما كنتم تكفرون -)
 ولنفصل الكلام فى هذا على ثلاث جواهر ﴿ الجوهرة الأولى ﴾ ملخص هذه الآيات اجالا نبني عليه
 مابعد ﴿ الجوهرة الثانية ﴾ فى مبحث عام فى النفس الانسانية وقواها وملكانها وأخلاقها لأنها هي أس
 جميع الأعمال ﴿ الجوهرة الثالثة ﴾ فيما أعلنه بعض الدين خاطبوا الأرواح من علماء المسيحيين الكبار
 وحكامهم وأنهم شاهدوا فى الجنة قصورا وفى النار ظلمات وسعيرا وأن بعض رؤساء الدين المسيحي من آباء
 الكنيسة الرومانيين فى أسفل جهنم الخ . وأن الدين الاسلامى قد ظهر له أحسن أثر فى الأموات الذين
 اعتنقوه الخ وهذا المقال من أعجب ما فى هذا التفسير

﴿ الجوهرة الأولى بمجل هذه الآيات هو ﴾

(١) ان من قتم النفس والمال لله فهو فى الجنة

(٢) ان الذى يقيم حب المال والأهل وغيرهما على حب الله فهو فى جهنم

(٣) ان النصر يبد الله لأن العالم فى قبضته

(٤) معادة الكفار

(٥) ذم النصارى واليهود الذين جعلوا لله شريكا واتبعوا الأحبار والرهبان الذين يحلون ويحرمون

(٦) الأحبار والرهبان لشهرهم على المال وحبهم للرئاسة يعذبون فى جهنم

هذه الأصناف الستة ترجع لأصل واحد وهو أن الشره على المال والرئاسة أوجب أمر من الامور يصد

النفس عن حب الله تعالى وهذا يوجب عذاب جهنم . فهذه الآيات جعلت ما بين مؤمن متثاقل عن الجهاد لأجل مسكنه أو ماله أو أهله وبين رئيس ديني مغرم بالمال والرئاسة الخ وبهذا تمت الجوهرة الأولى (الجوهرة الثانية) في تحليل النفس الانسانية ومعرفة قواها وملكاتهما حتى نقف على سرها المسكنون المخزون الذي به ندرك بعض سر هذه الآيات . ثم نقف في (الجوهرة الثالثة) بمصادقها من العلم الحديث اللهم انك أنت الذي تحي القلوب وتخرج الحي من الميت . أنت الذي شرحت صدرى لهذا التفسير وأنتعمت على بالتوفيق وأرى بنى بدائع الغرائب ومشاهد الحوادث حتى يظهر سر كتابك في هذا الزمان الذي التبس فيه الحق بالباطل . اللهم انك أنت الذي خلقت نفوسنا وأصابتها بنورك وأودعت فيها جواهر وأبدعت وزوقت وصورت وأحكمت فكانت نفوسنا (١) قابلة لمعرفة جميع الموجودات (٢) مشاركة لكل شيء في صفات عامة فهذا تود لو شملت جميع الأحياء بالرحمة والاحسان (٣) وحياتها متوقفة على العوالم العلوية والسفلية بوجه عمومي (٤) وهي من جهة أخرى تود لو تبطل كل موجود اطاعة لشهوتها أو تهلك كل شيء اطاعة لغضبها وسطوتها . وبيان هذه الأربعة أن نقول

هلم أيها الذي أحدثك دقائق واعتزل عالم الأجساد وادخل معي عالم روحك وتفكر فيها فها أنا ذا أصف نفسي وهذا الوصف ينطبق على نفسك وقد أمرني الله وأمرك أن تنظر في نفوسنا فقال - وفي أنفسكم أفلا تبصرون - وهذا فيه توبيخ لنا وانكار علينا لعدم نظرنا لنفوسنا فامتثالا لأمره تعالى أنظر في نفسي وأنت تنظر في نفسك فأقول

قل لي أأنت تعبد انك تحب أن تعرف جسمك ومنزلك وقرينك وأمتك والكرة الأرضية والمجموعة الشمسية وعالم المجرة الذي يحتوي على نحو (٢٤٠) ألف ألف من النجوم التي هي أكبر من شمسنا وأضوأ جدا . فنها ما هو أضوأ منها (١٠٠) مرة . ومنها ما هو أضوأ ألف مرة . ومنها ما هو أضوأ ثمانية آلاف مرة وأكثر كما تقدم كثيرا في هذا التفسير . ثم وراء هذه المجرة مجرات أخرى قد وصلت إلى ما يزيد على ألف ألف مجرة وكل واحدة من هذه فيها شمس كشمس مجرتنا . اللهم أنت القدوس . أنت العليم . أنت الحكيم . أنت الكريم . فمن كرمك أن أبدعت نفسي وأبدعت نفس قارئ هذا الكتاب وجعلتهما تواقين إلى هذه الجباب التي ذكرتها سابقا في سورة الأنعام وسأذكر بعضها في سورة يونس وغيرها . بل ان هذه النفس تراها تدرك أن هناك مالا نهاية له في الزمان والمكان والعوالم ولكنها حين تريد أن تتصور ذلك تبهر وتنكمش وتنقهقر وتقول لا قدرة لبصيرتي على تصور هذا وإذن ترجع القهقري وتقول ان مالا نهاية له يعلمه من وجوده لانهاية له وهو الذي دبر هذا الوجود فمن أنا حتى أقف على سر الوجود فمن هذا يتبين أن نفسي ونفسيك معا عاشقتان مغرمتان بالاطلاع على كل موجود . ومعنى هذا أنهما قابلتان لذلك كما قبلتا الطعام والشراب ويظهر لي أن كل ما تميل اليه النفس هو من جبلتها وطبيعتها والافلاذا كان ميلها للطعام سببا لحياتها وميلها لاقتراب الرجل والمرأة سببا لبقاء الولد فهكذا فليكن ميلها لمعرفة العوالم وحبا سببا لسعادة كبرى مناسبة لهذا الميل كما سعدت سعادات صغرى بالميل للطعام وللزواج . هذا هو ما قصدت من شرح (الأمر الأول) وهو قبول النفس لمعرفة جميع الموجودات (الأمر الثاني) ان الانسان لمشاركته لأبناء نوعه في عواطفه بحب حياة كل انسان متى خلى وطبعه . والبرهان على ذلك أنك ترى الانسان اذا شاهد قطارا دهم رجلا وقتله في مصر أو بغداد أو الاستانة أو لككوتا أو باريس أو برلين فانه في الحال يفرغ ويحزع وهذا دليل على أنه يفرق بين حالي هذا المقتول ويفضل حال الحياة على حال الموت (الأمر الثالث) ان نفسي التي تحب معرفة كل شيء وحياة كل الماسن (اذا وصلت لليقين) تعرف انها متوقفة على جميع العوالم العلوية والسفلية . وهذا واضح في ثنايا هذا التفسير أفلا تنجب من هذا . أفلا تنجب من

أن حبا: معرفة العوالم وعطفها العام يناسبان احتياجها العام . اللهم ان نفسى لاتعيش في هذه الدنيا الا بجمبع تحفظه قرية تحمى دولة يحيط بها هواء وأضواء مشرقات من العوالم العالوية والأمم جميعها والدول مشتركات في الامور العامة كالأسلاك البرقية . (التلغراف) وكالمسرة (التلفون) وكالقطرات في البرّ والسفن في البحر وهكذا . فالأمم على هذه الأرض كلها متعاونات وان ككن متعادات وهذا هو الحب . حب عام واحتياج عام واشتراك عام . وان كان هذا الاشتراك سوريا والقاب مقفلة على الطمع والشره والعداوة والبغضاء لنقص أهل الأرض أجمعين إلا قليلا منهم - وقليل من عبادى الشكور -

(الأمر الرابع) انها مع هذا الحب وهذا الغرام بالعلم والاشتراك العام كنت فيها قوتان (احدهما) جاذبة (والأخرى) دافعة . أما القوة الجاذبة فهي الشهوات التى أعنت لبقاء الحياة في الدنيا . فهذه الشهوات نراها قوية هائلة فكما رأينا عقولنا تود معرفة كل كوكب وكل شمس وكل أرض كما هو معروف من أخبار علماء أهل أوروبا الذين يودون أن يسافروا للقمر أو يخاطبوا أهل المريخ الخ ونحن نشوق لذلك شوقا كبيرا . هكذا نرانا اذا ملكنا لائقف عند حد فنحن نكفيها الأطعمة الحاضرة والملابس الساترة . لكن هذه النفس تندفع في شهواتها كاندفاعها في علومها يود الانسان لو يملك قرية أو أمة أو أهل الأرض جميعا . والدليل على ذلك مانعرفه عن نابوليون ويختصر وغليوم امبراطور الألمان وغيرهم . وهكذا كل أحد منا يعرف في نفسه انها لاتقف عند حد في أمر الملك وحوز النعم الأرضية . واذا عارض أحد من الناس هذه القوة فينا غضبنا عليه وكرهنا حياته ونسينا أن كل حى على الأرض رجة لنا فالأمم وأفراد الأمم يساعد بعضهم بعضا . فكل عنده من العلم والسلع ما ليس عند الآخر فكل لكل مكمل ومرفق ولكن الناس لنقص أكثر نفوس أهل هذه الأرض بعضهم لبعض عدى . وهذه هي القوة الدافعة فنحن أهل الأرض بين قوتين . قوة جالبة لما به الحياة . وقوة دافعة لما يصادها . وهاتان القوتان هما اللتان تظهران في الجاذبية العامة . فالشمس مثلا تجذب الأرض ولكنها تدفعها عنها الى بعد مخصوص بالقوة الطاردة فالأرض كما شقة للشمس لأنها مجنوبة اليها ولكنها مطرودة عنها الى بعد مخصوص . هذه هي القوى الأربعة التى في نفوسنا فهي محبة لكل علم متوقفة على كل العوالم (وهذا لا يعرفه إلا من درس جميع علوم الكائنات أوقرا أكثر هذا التفسير)

تريد أن تعرف كل شئ . وتلك كل شئ . وتحسن لكل حى . ولكن يعارض هذا شهواتها وأصغافها (وان كانت في حاجة لأبناء نوعها) . إن رغبة العلم العام والمحبة العامة طبيعتان أصليتان في النفس . أما كونها تود البطش بأبناء نوعها وتود هلاكهم فهذا عارض من حيث حاجتها الى سد شهواتها ونتيجة هذه الجوهرية الثانية أن الانسان لاتصلح حياته إلا على مقتضى أصول فطرته وأصول فطرته أهمها العلم والحب والتعاون . إذن حياة الفرد في أمة يتوقف كمالها على حياة الأمة وكل ما توقفت عليه حياتنا أحييناها وهكذا في الأمم على هذه الأرض

اللهم ان كمال الأفراد في حب بعضهم من أمتهم . وكمال الأمم في حب بعضهم بعضا . ولقد حصل هذا فعلا في أرضنا ولكن حصوله ناقص فانا نرى أهل المنزل يتشاركون وهم كثيرا ما يتعادون . ونرى أهل القرية يتشاركون في أمورهم العامة وهم يتشاجرون . ونرى الأمم تتعاون في التجارة والبريد والقطرات وهم جميعا متعادون . الله أكبر ظهر الحق واستبان السبيل وظهر جلالك في العالم الذى عشنا فيه اللهم انك قد أبدعت هذا الوجود وأرجته لفطرتنا . أنت عشقتنا في المعرفة وجعلت حياتنا موقوفة على أبناء نوعنا فنشتركوا وتعاونوا ولكن هذا التشارك وهذه المعاونة ظاهريان لباطنيان . اللهم ان فطرتنا صادقة لصدقها تحزن لو تألم في هذه الحياة وهي لاتدري ما سبب هذا الألم ولاتعلم أن سببه أن هذا العالم ناقص

ناقص لا يطابق فطرتها تمام المطابقة بل المطابقة لفطرتنا لفظية ظاهرة . ولذلك حكمت بموتنا لتدخل في عالم آخر تتوافر فيه معدّات الحياة الحقّة فيكون التعاون بالقلب والقالب . وتصبح النفوس متجاذبة تجاذباً صادقاً لا عوج فيه ولا خداع . إن حياة الأرواح في أجسامها يجب أن يكون بالحب العالم الخالص كما أحببت الشمس الأرض والأرض القمر وأفاض الأعلى على الأدنى بلا منق ولا أدنى كما يفيض الأبوان على الولد . وهذه الصفة مفقودة في أرضنا التي حياة الأم وحياة الأفراد فيها مصحوبة بالخداع . اللهم أنك سترت في الدنيا بواطننا رجة منك . أنت أردت أن تكون ظواهرنا متشاكسة متواذّة متجاذبة . وقد أقفلت على قلوبنا أقفالاً حتى لا تظهر ولو ظهرت لكان التنافر ولم تتم الحياة . وهذا النقص يتبعه عالم أكمل من عالمنا هذا تكون البواطن فيه ظاهرة واضحة وهو عالم الأرواح لأن الليل يعقبه النهار خياتنا ليل مظلم لا تظهر فيه البواطن . أما حياة الأرواح فهي نهار مضيء تظهر فيه الأشكال . وههنا يظهر معنى هذه الآيات التي نحن بصدد الكلام عليها . فإذا رأينا الإنسان يتقدم نفسه وماله في المنفعة العامة باخلاص فهذا مطابق لفطرتنا الأجلية . وإذا رأينا الأحرار والرهبان يزجون في جهنم لأنهم يجمعون أموال الناس لأنفسهم . فغنى هذا انهم سخرُوا المجموع لأنفسهم فحبتهم إذن لأنفسهم لا للمجموع وهذا مناقض لفطرتنا . هذا هو الذي أردت تبينه بطريق عقلي نفسي

﴿ الجوهرة الثالثة ﴾

(مجزئات القرآن التي ظهرت مطابقة لما تقتّم عند بعض علماء النصارى الذين حدّثوا الأرواح)
بين يدي الآن كتاب مؤلفه عالم مسيحي (عمانوئيل سودنبرج) عاش في القرن الثامن عشر وقد ولد في مدينة (ستوكهلم) وأبوه كان (أسقفاً) على وستروغونيا له شهرة طويلة في حياته وكان عضواً في الجمعية الانجليزية لنشر تعاليم الانجيل وأقامه الملك كارلس الثاني عشر أسقفاً على الكنائس الاسوجية في (بيسلفانيا ولندن) أما عمانوئيل سودنبرج الذي نحن بصدد الكلام عليه فإنه زار انكلترا سنة ١٧١٠ وهو لندونوفرسا وألمانيا وعاد إلى وطنه سنة ١٧١٤ وجعله الملك كارلس الثاني عشر في رتبة مقدّر في مدرسة المعادن وبقى في هذه الوظيفة إلى سنة ١٧٤٧ وقال انه استقال منها لأنه دعاه داع إلهي لنشر الحقيقة العلمية في العالم فعرض عليه الملك رتبة أعلى فرضها خوفاً من أنه يقيه غروراً وتكبّراً وتعاطفاً . ثم أنعمت الملكة عليه بترقيته إلى منزلة الأشراف ولقب بلقب (سودنبرج) جلس في مجلس الأشراف وحضر الجلسات الثلاث التي تعقد كل سنة وصار عضواً في الجمعية العلمية في (أستوكهلم) ولكنه يقول هذه الجمعية مبحثها لا يناسبه لأنها تتعلق بهذا العالم المادّي ولذلك لم يبحث معهم وإن كان عضواً منهم بالاسم . وقد تناول الطعام على سفرة الملك والملكة (وهو شرف لا يناله غير أشراف المملكة) وقد قال ان هذه النعم ليست شيئاً مذكوراً بالنسبة لما دعاني إليه الله وألهمني أن أحدث الناس بالحقائق التي شاهدتها في عالم الأرواح لظهور الحق للمسيحيين ليعرفوا الحقيقة . وقال اني تنقلت في البلاد لهذه الغاية وبرز هذا العلم للناس خلاصاً وخلصهم

هذا ملخص ما ذكره المؤلف في خطابه لأحد أصحابه سنة ١٧٧٩ وقال ان تشجيع الناس على وتشهيرهم في واستهزاهم لا يهمني مادمت قائماً بالحق . ولما قال له أحد أصحابه اني أنضحك أن تتمثل تلك الكتابات التي تكتبها عما ترى وتسمع في عالم الأرواح فأنها تمرّضك لسقام ذوى الجهالة . وقد أصبحت هزواً وسخرية . قال قد بلغت من العمر إلى درجة لا يجسر فيها على المزوّر بالأمور الروحية وأن منتهى جهدي السعي وراء خلاص غير ملتفت إلى ما يرى الناس في . ثم قال أقسم بخلاص نفسي أن ما كتبت لم يكن مصدره التخيل بل حقيقة ما سمعت وما رأيت . وقد مات سنة ١٧٧٢ ودفن في لندن بعد ما أصيب بالفالج وقد قابله قبيل موته كاهن يسمّى (أرفيدفريوس) وقال له لقد نلت مرادك من الشهرة والناس يزعمون

انك بهذه التعاليم أردت الشهرة فإذا كان زعمهم صادقا فمن الواجب عليك في هذه الحال حبا في العدل والصدق أن تكذب كل ما كتبت أو بعضه مادام لم يبق لك مأرب في عالم عما قريب تفارقه فلما سمع ذلك منه انتصب في فراشه جهد طاقته ورفع يده الصحيحة إلى صدره وقال بلهفة ﴿ إن صدق ما كتبت حقيقى حقيقة رؤيتك إياى أمام عينيك ولوسمح لى لكتبت كل ما رأيت وقلت أكثر مما فعلت حتى الآن وسترى كل شئ بعينيك يوم تدخل العالم الأبدى حيث أجمع بك للكلام في أمور كثيرة ﴾ انتهى ملخصا

﴿ ماذا يحدثنا عما نؤيل الذى ذكرنا ملخص تاريخه . يحدثنا ﴾

(١) يقول فى صفحة (١٧٩) مانصه فى الترجمة أن الأفريقيين من بين جميع الأمم هم المحبوبون أكثر من الجميع فى السماء (أى الجنة) لأنهم يقبلون خبرات وحقائق السماء بأوفر سهولة من الآخرين وهم يرغبون خصوصا أن يدعوا مطيعين . ويقول فى صفحة (١٨٠) انه رأى عباد الأصنام من الأمم بعد الطوفان وشاهد أرواحهم فرأها فى مكان مظلم وفى حال تعة وقد حرموا من الفكر وقالوا له اهم أقاموا فى ذلك المكان قرونا كثيرة وانهم يخرجون منها بعض الأحيان ليقوموا بحاجات دنئة للآخرين . قال فمن هذا جلت على التفكير فى كثير من المسيحيين الذين ليسوا فى الخارج عبدة أوثان ولكنهم فى الداخل كذلك إذ يعبدون ذواتهم والعالم ويرفضون الله . قال وأخذت أتفكر فى نوع النصب الذى يتطرحهم فى الحياة الأخرى . وقال فى موضع آخر ان المسيحيين يعيشون عيشة شريرة ولهم ولوع بالزنا والبغض والخصام والسكر وذنوب متشابهة تأبأها الأمم الوثنية

(٢) وهو يقول أيضا انه حادث الأرواح فقالت له ﴿ اننا فى السماء لانقول ان الله ثلاثة وانما نحن نعلم ونبصر أن الله واحد . ويقول انهم قالوا له إن الذين يعتقدون بأله ثلاثة لا يمكن ادخالهم الى الجنة لأن أفكارهم يحصل لها تحير فلا تدرى أين الثانى والثالث . والمدار فى عالم الأرواح على الفكر . فالفكر اذا تصور ثلاثة آله فقول اللسان انه واحد نفاق لا يفيد بل يظهر الباطن ويكون وبالا على صاحبه وذلك فى صفحة (٣) من الكتاب المذكور

(٣) ويقول فى صفحة (٨١) يعتقد البعض أن الأطفال الذين ولدوا تبع الكنيسة بسبب انهم متعمدون بماء المعمودية يدخلون فى الايمان . وأما الذين ليسوا تبع الكنيسة ولم ينلهم ماء المعمودية لا يدخلون فى الايمان . قال وهذا باطل لأن المعمودية تذكر . ثم قال فليعلموا أن كل طفل فى أى مكان ولد من والدين تقيين أو من والدين غير تقيين متى مات يقبله الله ويعلم فى السماء (أى الجنة) وهنا أخذ يشرح العناية بالأطفال شرحا مستقيضا على ما يقول انه رأيهم كذلك

(٤) ويقول فى صفحة (٩٢) رأيت قصورا سماوية ذات اتقان لا يمكن وصفه أشرفت من فوق كالذهب النقى ومن تحت كالحجارة الكريمة يزيد بعضها عن البعض رونقا والغرف مزينة بزينة يستحيل أن يصفها الكلام وفى بعض الأماكن ترى الأوراق كالفضة والثمار كالذهب والأزهار فى ألوانها أظهرت قوس قزح . ويقول ان الأرواح قالت له ان هناك أشياء كهذه لا تحصى وهى أعظم كمالا يعرضها الله أمامهم ومع ذلك هم يهبجون عقولهم أكثر عما يهبجون أعينهم وذلك لانهم يرون مطابقة فى كل شئ إلهى . ويقول ان هذه المظاهر تطابق بواطنهم فانها لطاقتها ظهرت لهم المحسوسات وتنعموا بها كما تنعم بواطنهم بالكمال

(٥) ويقول فى صفحة (٦٦) إن داخلات الانسان تعرف بالنظر لوجهه بحيث لا يخفى منها شئ فأهل الجنة يحبون أن يظهروا لان بواطنهم جيالة . أما الفجار من أهل النار فان أحدهم يظهر للآخر كما يرى الناس بعضهم بعضا . أما أهل الجنة والملائكة فانهم يرونهم كالوحوش فى وجوه وأشكال مخفية فى نفس شكل شرهم الذاتى فكل السان يظهر شكله على هيئة باطنه فاما جيل على قدر خيره واتا قبيح على قدر

قدر شره • ويصف في صفحة ٣٧٥ و ٣٧٦ جهنم يقول

إن مداخل جهنم تكون تحت الجبال والتلال والصخور وجميعها تظهر مظلمة ومغبرة • ولها نوع من النور كالقحم المشتعل • وأن الذين عاشوا في الدنيا في البغض والانتقام من الذين لم يعتبروهم ولم يقتسوهم ولم يعبدوهم فهؤلاء يضعون في أقصى جهنم ومن هؤلاء طائفة (الكاثوليكية الرومانية) وكذلك الذين جعلوا أنفسهم آلهة تعبد فهؤلاء اضطرموا بنار البغض والحقد ضد كل من لم يعترف بقدرتهم على نفوس العالم ولا يزالون في جهنم يعللون الأمانى التي عاشوا بها على الأرض فقلوبهم ملائى غيظا وحقدا وضغنا على من لا يوافقونهم في زعمهم فأصبحوا في جهنم وقلوب كل منهم متجهة نحو ذوى صيته

وقال في صفحة (٣٧٧) في بعض جهات جهنم ترى خرابات ومنازل ومدن بعد شبوب نيران وفيها تسكن الأرواح الجهنمية في خفية وفي النواحي المعتدلة من جهنم ترى أكواخ سيئة البناء بهيئة مدينة بالأزقة والشوارع وفي داخل هذه البيوت الأرواح الجهنمية دائما في مشاجرة وعداوة ومضاربة وقتال • وفي الشوارع والأزقة لا ترى إلا النهب والسلب • وقال إن أبواب جهنم حين تفتح لدخول أرواح شريرة جديدة يخرج منها بخار يكون إثمًا مثل بخار النار مع الدخان كما يظهر في الهواء من أبنية محترقة أو مثل لهيب بدون دخان أو نظير سخام كالذي يخرج من المداخل المشتعلة أو نظير ضباب أو سحب كثيف • قال وهذه الأشياء مناسبة لأخلاقهم ولكنها تظهر بهذا الشكل لغيرهم أمهم فلا يمكنهم أن تعيشوا خارجها

وصرح في صفحة (٣٥٩) أن بعض الناس إذا سمع في جهنم ذكر الله ازداد غيظه جدًا حتى التهب راجبا قتله وهو لو أطلق العنان لنفسه لأحب أن يكون ابليس حتى يزعم أنه يلحق الأذى بالله تعالى كما يتناه بعض أصحاب الديانة البابوية عند ما يدركون في الحياة الأخرى أن الرب كل القوة وليس لهم شئ منها على الإطلاق

(٥) ويقول في صفحة (٥٨) إن الله يرى في السماء (الجنة) كالشمس ويرى لكل أحد بمقدار ما يقبله تعالى ومن رأوه لافاضتهم الخير على الناس ظهر لهم كالشمس لما عندهم من المحبة والخير للناس • أما الذين يرونه لأجل الإيمان فاتهم يرونه كالقمر

(٦) ويقول أيضا إن نصيب الأغنياء والفقراء في الآخرة تابع لسرايرهم • فكم من غنى كان محسنا طاهر القلب فرأيته سكن القصور الجيلة • وكم من فقير كان ساخطا على الزمان غير راض بالقدر فهذا يعذب عذابا شديدا انتهى فاعجب من معجزات القرآن • أليست هذه المسائل التي لخصتها لك من كتابه هي عين تفسير هذه الآيات بل هي من آيات الله وهي بعض آيات ربك التي أظهرها للناس • فبالت شمرى • أليست الجنة والنار اللتين ذكرهما هما المذكورتان في القرآن بالنص • أفليس الرجل أنكر التلث • أوليس كلامه في أهل افريقيا وانهم يسبقون الناس إلى الجنة وأن الأم الوثنية من نفس تلك البلاد قديما معذبون في جهنم • أقول أليس هذا معجزة للقرآن في هذا العصر لأن أهل افريقيا مسلمون وأسلافهم عباد أصنام • وانظر كيف صرح بما نصت عليه الآية وهو أن رؤساء دينهم لجلبهم لاجلال الناس إياهم في أسفل جهنم كنص هذه الآية • أوليس قوله إن أطفال جميع الام يدخلون الجنة موافقا للأحاديث ولآراء أجل علماء الاسلام • أوليس تفضيله للغنى الشاكر هو عين ما أوصحه الامام الغزالي في الاحياء (أن الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر)

(نتيجة هذا المقام)

أليست ترى بعد هذا أن ما قلناه من هذا الكتاب انما هو بيان لسر هذه الآيات إذ ذكر أن التلث يعذب عليه المسيحيون وأن عظمة رجال الكنيسة تطرحهم في أسفل سافلين الخ

هذا هو سرّ هذه الآيات ولا سيما قوله تعالى - ليظهره على الدين كله - انتهى ليلة الاثنين ١٦ مايو سنة ١٩٢٧ . هذا ومن أعجب العجب أن يقع هذا الكتاب في يدي وهذه السورة مقدّمة للطبعة وأخر طبعها لأسباب عارضة حتى تمكنت من تلخيص ماتقدم والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات اهـ

﴿ إيضاح ﴾

بعد أن كتبت ماتقدم بأسبوع اطلع عليه أحد أهل الفضل من الاخوان فقال . أبهذا القول تتقن وهل مثل هذه الأقوال التي لاحظ لها من التحقيق بفسر القرآن . القرآن وحى وهذا الرجل يدعى أنه خاطب الأرواح

فهل الناحية كالكسلي * فأين الثريا وأين الثرى * وأين معاوية من على أوكنا لعق ناعق أثبت قوله في تفسير كلام الله . قلت أنا لم أقل اننى موقن أنه حادث الأرواح . كلا . قال ولم إذن تقلت كلامه . قلت نقلته لثلاثة أمور ﴿ الأمر الأول ﴾ اننى وجدت هذه الآراء في خواها وفي مقصودها تشبه كلام الأرواح كما في كتابي المسمى ﴿ كتاب الأرواح ﴾ فان تلك العوالم لما خاطبها القوم في أوروبا كان ذلك أشبه بما جاء في هذا الكتاب . فاذا كان هذا العالم من رجال القرن الثامن عشر موافق لمن جاؤا في القرن التاسع عشر والقرن العشرين فهو جدير بالبحث والتحري ﴿ الأمر الثاني ﴾ أن هذه الآراء كما تقدّم أيضا قد ذكرها خواص علماء الاسلام في أسرار الدين الاسلامي وينحون نحوها الامام الغزالي وعجي الدين بن عربي وكتاب (اخوان الصفا) ونحوهم ﴿ الأمر الثالث ﴾ اننى أنا نظرت في هذه الدنيا بعقلي فوجدتها كما تقدّم قد لازمتها الوحدة جملة وتفصيلا ولازمها الاتحاد . فالشمس والسيارات والتوابع كالارض والقمر وهكذا بقية الشموس كلهن متجاذبات متعاونات . وكل هذه وماعها في المجرة وهكذا المجرات الأخرى . هذه نراها في نفوسنا عالما واحدا فهي في نفوسنا واحدة والأعلى منها بمد الأسفل . فالشمس بمد الأرض وباقي السيارات بالضوء وهنّ مجنوبات لها كما تقدّم

ثم إنى وجدت هذا النوع الانساني جعلت هيئته كهية هذه العوالم أى ان وضعه في الوجود هو والحيوانات كلها كوضع اشتقاق هذه العوالم . فاذا رأينا الأرض (كما هو الرأى العام في العالم الآن) مشتقة من الشمس دائرة حولها ملازمة لها والقمر مشتق من الأرض ملازم لها دائر حولها . هكذا نرى الناس جميعا قسمين أبوين وابنا وبنات والأولان يطفان على الأخيرين والأخيران مشتقان من الأولين تابعان لهم ثم نراهم من جهة أخرى ﴿ قسمين ﴾ قسم هم ذكور وقسم هم أناث وهما متعاشقان متحابان . ونرى عالما وحكما ونبيا يعلمون تلاميذ وأتباعا . وهذه أيضا ولادة أخرى معنوية . يعجبني هذا النظام . نظام يراد به التعارف والمحبة بحسب أصله وهو قوله تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - وهذا هو الأصل الذي بنيت عليه كتابي ﴿ أين الانسان ﴾ الذي سأذكر ملخصه الذي استخلصه منه الاستاذ (ستلانه) التلياني في (مجلة العلوم الشرقية) في سورة الجرات عند تفسير الآية المتقدمة فيها هناك . فاذن العالم الانساني خلق أولا وبالذات للتعارف وللحبة كما خلقت هذه العوالم للتجاذب والاتحاد فاذا لم يوفق الانسان لذلك في هذه الحياة فما أحواله أن يتلصقا في سيرة ويوضع (الذين لم يصلوا الى هذه النتيجة) في عوالم منقطعة ليدركوا بعد حين أنهم في ضلال مبين ويعلموا أنهم في السجن الجهنمي بقبولتهم كما قال تعالى - وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير * فاعترفوا بذنهم فسحقا لأصحاب السعير - وهذا الأصل هو الذي يبني عليه جميع هذه الآيات فمن فضل ماله أو أهله على المجموع ومن أخذ المال وكان رئيسا دينيا وهو عليه حريم فقد أخطأ المرمى وغشّ المجموع فصار نجسا يحبس في مكان محزون هوجهن . فهذا هو رأيي في هذه الدنيا فلذلك نقلت كلام الرجل للملامته لذلك أشد للملامة . فاذا لم يكن

ما فهمته حقاً فلماذا لم يخلق الانسان بصفة أخرى . ولماذا لم يخلق كالنبات يعيش ويموت ولا نصب ولا تعب ولا ألم وكان في الامكان أن يخلق الناس كما يخلق الشجر الى حين ثم يموتون . الشجر لا يحتاج بعضه الى بعض كثيراً ولكن هم في أشد الحاجة بعضهم لبعضهم . لعمر الله لم يكن ذلك إلا لأجل ما ذكرناه وبيناه وفتح الله به . اللهم إن الناس يعيشون ويموتون وأكثرهم لا يعقلون ولا يدرسون هذا الوجود . لذلك أنزلت عليهم الديانات و خلقت الحكومات ليتفطنوا . هذا هو سرّ ذمّ الله للأجبار والرهبان الذين يحرسون على المال ويستبدون الناس مع أن هؤلاء العلماء انما نصبوا لخدمة المجموع . هكذا علماء الاسلام ان لم يكونوا رجة للمسلمين فهم ملحقون بالأجبار والرهبان لحرصهم على الدرهم والدينار . هذا هو الذي أفهمه في هذه الدنيا التي هي أكبر مدرسة لنا معاشر بني آدم . فلما سمع صاحي ذلك قال هذا بيان يصلح أن يكون أساً تبنى عليه الحكمة والفلسفة والحياة . فقلت ونحن اذا فسرنا كتاب الله فهو أولى بالاصول الثابتة والعلوم الحقّة وأن لهذه الآراء شأناً في الأمم بعد مغادرتنا هذه الدنيا . ويشير لما قلته الآن قوله تعالى - ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض إئتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين - وقوله - ولله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدوّ والآصال - استوى الله الى السماء ودعا السموات والأرض فأتتا طائعتين . ولما سجد له من في السموات والأرض انقسموا فريقين . فريق سجد طائعا وآخر مكرها وهذا يشهد لما ذكرته لك الآن . تجاذبت العوالم كلها نظمت بحساب جرت الشمس حول كوكب مجبول لنا وجرت الأرض حول الشمس وجرى القمر حول الأرض وجرت السيارات كذلك . وهكذا توابعها وجميع الكواكب كلها جرت جريا منظما لم يحد فيه العلماء خطأ وهذا فيه معنى الحب ويسمى الجاذبية * إن الحب لمن يحب مطيع * اما بنو آدم فليسوا جميعا راضين عجبين بل سيأتون الى ربهم قوم طائعون محبون . وقوم عاصون مجرمون . والطاعة هنا ترجع الى الحب والشوق والغرام فمن أدرك جلال هذا العالم أحبّ صانعه فرضى بما يجريه عليه لعله أنه لحكمة ومن عاش غافلا ساهيا لاهيا لا يحب الله ولا يرضى عن فعله ويعترض في قلبه عليه ويأتيه كاره لا محبا . ولن يكمل هذا النوع الانساني إلا اذا كانت الأرواح متجاذبة متحابّة كتجاذب وتحاب الكواكب والشموس والأقار . فاذا ذمّ الله الأجبار والرهبان لأنهم أموال الناس بالباطل فذلك لأنهم لم يرفعوا للنظام الأمم . نظام الجلال والكمال بأن يكونوا للناس آباء لا أن يكونوا غافلين يجعلون الدين وسيلة للتخبر والملبس فمكسوا الآيّة وطمسوا الحقيقة فرجعت محبتهم لا لنفسهم لا للناس وطاش سهمهم فلم ينظروا الى الشمس والقمر والكواكب إذ يفيض النور بلا أجر ولا الى الآباء والانتهاز إذ يفيضون النعم وأنواع البر على الابناء بلا أجر . هكذا الله يفيض الخير على الناس بلا أجر . ضرب الله الامثال للناس بالكواكب والآباء والانبيا . فظلّ الناس تائهين غافلين حيارى سكارى في شهواتهم وزهد الأجبار والرهبان في الجلال العام وعكفوا على الشهوات البهيمية وتبعهم في ذلك بعض رجال الصوفية في الاثم الاسلامية فلقد رأيتهم يجوبون بلادنا المصرية ويطوفون على القرى والكفور ويتظاهرون بالصلاح والتقوى يأخذون أموال الناس بالباطل وما هم بعلماء ولا بوعاظ ولكن ساروا شوطا وراء الدرهم والدينار كما سار الذين من قبلهم من الاجبار والرهبان الذين أطلق الله أوروبا من قبضتهم بسبب اطلاع القوم على دين الاسلام كما قدّمناه عن السيدة الاوروبية التي أسلمت فهم أطلقوا من وثاق رجال الدين بسبب ديننا والمسلمون في بلاد الغرب من طراباس وتونس والجزائر ومراكش وفي مصر والشام والعراق وبلاد الهند وجاوه قد وقفوا في شبكة هؤلاء الصيادين عن اتسموا بسمت الصوفية ظاهرا وهم عنها غافلون . لا لا يا معاشر المسلمين . كلا . كلا والله انما رجال الدين هم الذين يسبرون على سنن أبي بكر وخلفائه من بعده هم الذين يقتفون آثار الانبياء ويكون مقصدهم المثل الاعلى كما أوضحه أفلاطون في

جمهوريته إذ قل عن أستاذه سقراط أن الذين يقومون بحكم الجمهور يجب أن يكونوا أعلم الناس وأذكاهم وأقاهم وأزهدهم في حطام هذه الدنيا وأقربهم من الله زلني وقال ان علمهم هو الذي يجعلهم أعزاء عما في أيدي النساء فهم وان كان لهم السلطان على الناس ممنوعون بورعهم وأدبهم عن مجاوزة الكفاف من المأكل واللباس . وهذه بعينها سيرة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى . ان الناس بعد الموت تجتمع أرواح الأخيار منهم في عالم واحد وأرواح الأشرار في عالم آخر . وكما أن الشمس تزداد اشراقا بازدياد حجمها هكذا الأرواح الفاضلة تلتم الثمام ذرات الشمس وتتحد وتزداد سعادة بازدياد الواصلين اليها من عالمنا . وهكذا يزداد المجرمون عذابا بوصول الفجار اليهم إذ يشعرون بالآلام تزداد بازدياد من يصلون اليهم من الأشرار كما يزداد الفجار عذابا في الدنيا بشكايرهم وازدياد فتنهم وشروعهم . لاسعادة لهذا الانسان ولراحة إلا بالطف العالم فلامدنية براقية مادام أهل الأرض لا يتحدثون على منافها العامة كما أوصحنه في كتاب (أين الانسان) ولا سعادة في الآخرة إلا لنفوس صار باطنها جالا وكالا وحبا للعلم وللانسانية وخيرها والله هو الولي الجيد

فلما سمع ذلك صاحي قال لي يتبين من كل ما ذكرته هنا أن أهل كل دين في الأرض طفوا وبقوا . فهذه أئم النصرانية قد طفت في المال وقد قال لها المسيح مانه (لا تكنزوا لكم كنوزا على الأرض) وذلك في انجيل متى (٦) ولما أرسل رسله أمرهم ألا يحملوا عصا ولا حذاء ولا يأخذوا مالا لأنهم مجانا أخذوا فليعطوا مجانا . وهكذا جاء في القرآن - قل ما أسألكم عليه من أجر - ومع ذلك نرى الأمم الاسلامية تسارع في خطاها الى اقتفاء آثار المسيحيين لاسيا بعض الشيوخ من رجال الصوفية الذين أشبهوا القسيسين في أخذ أموال الناس بالباطل . فأجبتهم قائلا . نعم لقد صدقت ان أهل كل دين في الأرض طفوا وبقوا وسأحدثك عن سبب ذلك . اعلم أن كل دين في الأرض ينزل على أهله صافيا تقيا لا تشوبه شائبة . الله أكبر الله أكبر ظهر السر واستنارت السبل في هذا التفسير وسيكون في الشرق رجال يمتازون بعقولهم وبحكمهم وبتعاليمهم . أنظر أنظر . تجد أن كل دين ينزل الى الأرض يفيء كما تفيء الشمس والكواكب ويحيى كما يحيى الماء . أنظر في دين الصينيين التقدم تجده في صدقه وحسنه وجماله وجلاله يشبه الانجيل ويشبه القرآن في حسن جماله وصدقه . لقد كان أقدم نبي عند الصينيين يسمى (يو الكبير) ظهر قبل المسيح بألفي سنة ثم جاء بعده بقرون الفيلسوف (ليوتسو) وهذا قبل الميلاد بمدة ٥٩٠ سنة وهو القائل (أسف الناس في حاجاتهم أقدم من كان موجودا في خطر) هذا الفيلسوف عدوه إلها متجسدا كما اعتقد النصارى في المسيح . وكان (ليوتسو) معاصرا (لفيناغورس) وستة ٥٥٠ قبل التاريخ المسيحي ظهر (كونفيسوس) وهم أعظم فلاسفة الصين وعاش (٧٣) سنة وتخلّى من الرذيلة وتخلّى بالفضيلة مثل (بودا) وكان يقول لتلاميذه (ان المحبة النقية التي أوصيكم بها هي انطاف ثابتة النفس وميل يوافق عليه الصواب يجرّدنا من الأغراض الدانية ويضمننا الى الناس بأسرهم فتخاطهم جسما واحدا معنا فنفرح لفرحهم ونحزن لحزنهم ولا مانع يمنع من ملكته هذه المحبة أن يسى في ترقية الذاتى وطلب للمعالى انما تكون غاية في ذلك بذل النصيح والمساعدة لانهاض من دارت عليه رعى الزمان وكان ضعفه وخوله حائلا دون نهضته وان من اطلع على حقائق الأشياء لا يتحمل أن يبقى غيره متسكعين في ظلام الجهل والحيرة متكسرين لمصاعب الحياة وهو ما بل ينجدهم ويعضدهم ويمهد لهم سبيل الخروج من ظلمات الجهل ويدخلهم مقدس العلوم ومتى ملكت هذه المحبة القلوب جميعا يصبح العالم بأسره أسرة واحدة والناس أجمعون كائنسان واحد وبهذا الرابط العظيم السائد بين العظماء والضعفاء تصبح الانسانية كلها جسما واحدا) هذا هو كلام نبي الصينيين قبل المسيح وقبل سيدنا محمد ﷺ ولذلك نجد الأمة الصينية لها جمعيات من كل طبقة وبينهم جميعا تلك الروابط التي أشار لها دينهم . فهذا القول وما يشابهه من الانجيل والقرآن يدلنا أن البيانات تنزل من السماء متشابهة

ولكن هناك سرا غيبوا براه الناس بعينهم ولكنهم لا يفهمونه . ذلك السر هو السبب في طغيان النصارى وجهل المسلمين . وبيانه أن الله أنزل النور وأنزل الماء في الأرض قبل الأنبياء وقبل خلق الانسان فهذا النور يختلط بالنبات فيكون مساعدا للتفتح وللمر وللغيب على حالاتها ويكون مساعدا للحنظل على مرارته . ومساعدا للسنا المسكى على شفاؤه لبعض الأمراض . ومساعدا للمواد السامة النابتة في الأرض على حصد الأرواح . الضوء ينزل من السماء بهجة وجالا ولكن المخالقات الأرضية حينما تلتقطه وتشتعل عليه وتضمه لأنفسها تحوله الى طباعها وأحوالها . هكذا الماء ينزل من السماء . فماذا يكون . نراه يسلك ينابيع في الأرض فيكون على حسب الأصقاع التي يمر بها هناك فيكون ماء كبريتيا وماء جيريا وماء ملحيا . وهكذا من أنواع المياه التي لاتصلح للشرب وانما تصلح للأدوية ونحوها (بناء عليه) نقول ان الامور اللطيفة اذا اجتمعت بالكثيفة حوت الى طباعها . هكذا الديانات لما نزلت من السماء نزلت صافية ولكن عقول أهل الأرض حوت تلك الديانات الى طبائعها وقلبتها الى أهوائها فهناك الديانة المسيحية التي أخص خواصها المحبة العاتية كيف صار رجال دينها كما تقدم هم أسرع الناس الى قتل آلاف الآلاف لأى ذنب صغير أو كبير . وهذا دين الاسلام . أنظر كيف نبغ أوائل رجاله في الزهد والورع كما قرأته ههنا قريبا عن أبى بكر وعمر . ثم جاء بعد السدر الأول قوم لا يريدون إلا الدرهم والدينار والفخر والرئاسة وأخذ أموال الناس بالباطل . اللهم ان أكثر أهل الأرض يقبعون أهواءهم كما قال تعالى - وإن قطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله -

اللهم انك أنزلت آية الأحبار والرهبان وأكلهم أموال الناس بالباطل في سورة التوبة النازلة أيام ظهور الاسلام وغلبت وارتقائه لتمهد السبيل للقائمين بالأمر ألا يجعلوا الرئاسة سبيلا للال بل يكونون للأمر آباء ولكن أم الاسلام المتأخرة نامت نوما عميقا . اللهم انى ألفت هذا التفسير وانى أتم أن يكون سببا في ظهور جيل جديد يصلح لتلقى تعاليم القرآن التي قام بها أقطاب الصدر الأول من الصحابة رضوان الله عليهم ولا يكونوا كرجال النصارى المذكورين في هذا المقام وأن يقطعوا دابر الرجال الذين يأخذون المال من المسلمين مثل ما يأخذهم رجال الدين المسيحي . وانى أتم أن يكون هذا التفسير مهذا لمزرعة اسلامية صالحة تصلح لتعاليم هذا الدين والله هو الولي الحميد . انتهى يوم الجمعة فصحى ٢٧ مايو سنة ١٩٢٧ والى هنا انتهى القسم الأول من سورة التوبة

(الْقِسْمُ الثَّانِي)

إِلَّا تَنْفَرُوا يَمُذَّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا أَتْنِيبَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ مَسْكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * إِنْفَرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ *

(التفسير اللفظي)

(الانفروا) أى الى الحرب (يعذبكم عذابا أليما) وجيعا (ويستبدل قوما غيركم) خيرا منكم وأطوع (ولا تضروه شيئا) ولا يضركم الله جلوسكم (الانصره) أى ان لم تنصروا محمدا ﷺ بالخروج معه الى غزوة

نبوك (فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا) كفوا مكة (ثاني اثنين) يعني رسول الله وأبا بكر (إذ هما في الغار) ثقب عظيم يكون في الجبل * هذا الغار في جبل ثور يقرب من مكة مسير ساعة (إذ يقول) رسول الله ﷺ (لصاحبه) أي بكر (لا تحزن) يا أبا بكر (إن الله معنا) معينا (فأنزل الله سكينته) طمأنينته (عليه) على النبي ﷺ (وأيده بجنود لم تروها) هم الملائكة صرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن أن يروه . وهكذا يوم بدر والأحزاب وحين أيده بالملائكة (وجعل كلمة الذين كفروا) أي دعوتهم إلى الكفر (السفلى وكلمة الله) دعوته إلى الاسلام (هي العليا والله عزيز) يعز بنصره أهل كلمته (حكيم) يذل أهل الشرك بحكمته (انفروا) اخرجوا مع نبيكم إلى غزوة نبوك (خفافا وثقالا) ركباناً ومشاة صحاحاً ومراسداً شباناً وشيوخاً لاسلح معكم أو معكم سلاح قلت عيالكم أو معكم عيال مهازيل وسما (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم) معاً إن أمكن أو بأحدهما على مقضى الامكان (في سبيل الله ذلكم) الجهاد (خير لكم) من تركه (إن كنتم تعلمون) كون ذلك خيراً فبادروا إليه . انتهى التفسير اللفظي للقسم الثاني من سورة التوبة

(الْقِسْمُ الثَّالِثُ)

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبَعُوكُمْ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا خُرُوجَنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ * لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ * إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ * وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ * لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا ضَعُفًا خَلَّالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ * لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَئِذْ نَبِيٌّ وَلَا تَقْبِلْنِي إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنْ جَهَنَّمُ لَحِيطةٌ بِالْكَافِرِينَ * إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ قَرِحُونَ * قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ * قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ * قُلْ أَفَعُقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ إِنْسُكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ * وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا

وَمِنْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَمِنْ كَارِهِونَ * فَلَا تُنْجِيكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ
 اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ * وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ
 لِمِنْكُمْ وَمَا مِنْكُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ * لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأَ أَوْ مَفَارِتٍ أَوْ مُدْخَلَ
 لَوْلَا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ
 يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ
 سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ * إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
 وَالْمَعْمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَارِسِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً
 مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ
 يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
 عَذَابٌ أَلِيمٌ * يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا
 مُؤْمِنِينَ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ
 الْعَظِيمُ * يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُوا إِنْ اللَّهَ
 تُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ * وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ
 وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ * لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَبَغُ عَنْ طَائِفَةٍ
 مِنْكُمْ مُعَذِّبٌ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ * الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ
 بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمْ
 الْفَاسِقُونَ * وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ
 وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ * كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ
 أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
 بِخَلَائِقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ
 الْخَاسِرُونَ * أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ
 مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ

يُظْلِمُونَ * وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَكْمُرُونَ * إِنَّمَا أَنْفَكُمُ اللَّهُ أَنْ تُغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا تُنَافِقُوا مِنْ فَضْلِهِ لَنْصَدَقَنَّ وَلَنْ كُفُونَ مِنَ الصَّالِحِينَ * فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ * فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ * الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ * فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَتَنَكَّبُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ يَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ * وَلَا تَضَلَّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ * وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ * وَإِذَا أَثَرَتِ سُورَةُ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّلُولِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا

مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ * لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ
 لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ *
 لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ
 وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ
 قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْيَنُّهُمْ تَفِيسٌ مِنَ الْأُلْمِ حَرَجًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ
 * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَمُمْ أَغْنِيَاهُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ اللَّهُ
 عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ * يَمْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَمْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ
 لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ
 وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيُخْرِضُوا
 عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * يَخْلِفُونَ
 لَكُمْ لِيُخْرِضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ * الْأَعْرَابُ
 أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *
 وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمْ الْيَوْمَ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ
 سَمِيعٍ عَلِيمٍ * وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ
 اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ *
 وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ *
 وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ
 نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ * وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ
 خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * خُذْ مِنْ

أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * وَآخَرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ * أَفَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شِقَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَنْهَارُ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *

(التفسير اللفظي)

نزل في المتخلفين عن غزوة تبوك (لو كان عرضا) وهو ماعرض لك من منافع الدنيا أى لو كان ما دعوا اليه مغنا (قريبا) سهل للمأخذ (وسفرا قاصدا) وسطا مقاربا والقاصد والقصد المعتدل (لاتبعوك) لوافقوك في الخروج (ولكن بعدت عليهم المسافة الشاقة) (وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) وهذا من دلائل النبوة لأنه أخبر بما سيكون بعد القول فقالوا كما أخبر أى سيحلف المتخلفون بالله عند رجوعك معتزين يقولون - لو استطعنا لخرجنا معكم - (يهلكون أنفسهم) أى حال كونهم مهلكين أنفسهم (والله يعلم أنهم لكاذبون) فيما يقولون • واعلم أن هؤلاء المتخلفين قد استأذنوا رسول الله ﷺ في التخلف فعاتبه الله وقال (عفا الله عنك) كناية عن الزلة فإن العفو من توابها • يقول عفا الله عنك يا محمد ما كان منك في أذنك لهؤلاء المنافقين الذين استأذنوك في ترك الخروج معك الى تبوك • فهذا أحد الأمرين الذين عوتب عليهما • والثاني أخذه الغلبة من الأسارى وهو مجتهد في ذلك وهذا العتاب لانه ترك الأفضل والانبيا يعاتبون على ترك الأفضل (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا) ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا (بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين) وعدهم بجزييل الثواب (انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) يعنى المنافقين وهم تسعة وثلاثون رجلا (وارتابت قلوبهم) واضطربوا في عقيدتهم (فهم في ريبهم يترددون) يتحيرون فالتحير من شأنه أن يتردد والمستبصر يدينه الثبات (ولو أرادوا الخروج) معك الى غزوة تبوك (لأعتوا له عدة) أهبة لأنهم كانوا أغنياء (ولكن كره الله انبعاثهم) نهوضهم للخروج فاذنهم ما خرجوا (فثبطهم) فكسلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث • ويقال ثبط وقب عن الأمر بالزهيد فيه (وقيل اقموا) أى قال بعضهم لبعض • أوقال الرسول ﷺ غضبا عليهم أى تخلفوا (مع القاعدين) مع المتخلفين بغير عذر • ثم بين حكمة عدم خروجهم فقال

(لوخرجوا فيكم مازادكم إلا خبالاً) إلا فسادا وشرا أى مازادكم شيئاً إلا خبالاً (ولأضعوا خلالكم) أى
ولأسرعوا فيكم وساروا بينكم بالقائه النجاسة والاحاديث الكاذبة فيكم (يغفونكم الفتنة) يطلبون لكم ما تفتنون
به كأن يقولوا للمؤمنين لاطاعة لكم بعدوكم وستهمون منهم وسيظهرون عليكم (وفيكم سماعون لهم) أى
مطيعون لهم قابلون لكلامهم (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم وزجر (لقد ابتغوا الفتنة) تشتيت أمرك
وتفريق أصحابك (من قبل) يوم أحد فان ابن أبي وأصحابه كما تخلفوا عن تبوك بعد ما خرجوا مع الرسول
ﷺ بالقرب من نية الوداع انصرفوا يوم أحد (وقلبوا لك الامور) ودبروا لك المكائد والحيل ودوروا
الآراء في ابطال أمرك (حتى جاء الحق) النصر والتأييد (وظهر أمر الله) وعلا دينه (وهم كارهون) على
رغم منهم . وهذا القول تسلياً لرسول الله ﷺ والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما نبطهم الله لاجله وكره
انبعاثهم له (ومهم) ومن المنافقين (من يقول إئذنى لى ولا تفتنى) كالجد بن قيس المنافق قال له رسول الله
ﷺ لما تجهز الى غزوة تبوك يا أبا وهب هل لك في جلد بنى الأصفر يعنى الروم تتخذ منهم سرارى ووصفاء
فقال الجديارسول الله لقد عرف قومى انى رجل مغرم بحبة النساء وانى أخشى ان رأيت بنات الاصفر ألا
أصبر عنهن إئذنى لى فى القعود ولا تفتنى بهن وأعينك بمالى فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال قد أذنت
لك (ألا فى الفتنة سقطوا) يعنى وقعوا فى الفتنة العظيمة وهى التفاق (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) يوم
القيامة تحيط بهم وتجمعهم (إن تصبك حسنة تسوهم) من نصر وغنيمة تحزن المنافقين (وان تصبك مصيبة)
القتل والهزيمة مثل يوم أحد (يقولوا) أى المنافقون (قد أخذنا أمرنا من قبل) تبحجوا بانصرافهم عنك
واستحمدوا آراءهم فى التخلف عنك (ويتولوا) عن مقام التحدث بذلك الى أهلهم (وهم فرحون)
مسروزون (قل لن يصيبنا) من خير أو شر (إلا ما كتب الله لنا) قضى الله لنا (هو مولانا) الذى يتولانا
ونتولاه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وحق على المؤمنين ألا يتوكلوا على غير الله (قل هل ترصون)
تنتظرون بنا (إلا احدى الحسينين) وهما الفتح والغنيمة أو القتل والشهادة (ونحن نرعى بكم) احدى
السويين اما (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) هلاككم (أو بأيدينا) بسيوفنا لقتلكم (فترصوا) بنا
ما ذكرنا (إنا معكم مترصون) ما هو عاقبتكم (قل أنفقوا) فى وجوه البر (طوعاً أو كرها) طائعين أو
مكرهين أى غير ملزمين وملزمين (لن يتقبل منكم) ما أنفقتم طوعاً أو كرها ونحو هذا قوله تعالى - استغفر
لهم أولاً تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم - . وقول الشاعر

أسئلى بنا أو أحسنى لاملومة * لدينا ولا مقولة ان قلت

ثم علله فقال (انكم كنتم قوما فاسقين) متمردين عاقين (وامنهم أن تقبل منهم نفقاتهم) إلا أنهم
كفروا) أنهم فاعل منع وهم وأن تقبل مفعولاه أى وامنهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم (بالله ورسوله ولا
يأتون الصلاة إلا وهم كسالى) جمع كسلان (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لأنهم اعتقدوا أن الانفاق فى سبيل
الله مغرم (فلاتعجبك أمواتهم ولا أولادهم) إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا) الاعجاب بالشيء
أن تسر به سرور راض به متعجب من حسنة أى لاستحسن ما أوتوا من زينة الدنيا فأنما أعطاهم ذلك
ليعذبهم بالمصائب فيها (وتزق أنفسهم) والزهوق الخروج بصعوبة أى وتخرج أرواحهم (وهم كافرون *
ويخلفون بالله انهم لمنكم) لمن جلة المسلمين (وما هم منكم قوم يفرقون) يخافون القتل وما يفعل
بالمشركين فيظاهرون بالاسلام تقية (لويجدون ملجأ) مكانا يلجئون اليه متحصنين من رأس جبل أو قلعة
أو جزيرة (أو مغارات) أى غيرنا فى الجبال جمع مغارة وهو الموضع الذى يعور فيه الانسان أى يستتر (أو
متخلا) أو تفقا يندسون فيه وهو مفتعل من السخول (لولوا اليه) لأقبالوا نحوه (وهم يجمعون) أى
يسرعون الى ذلك المكان . يقول ان المنافقين لشدة بغضهم لرسول الله ﷺ والمؤمنين لو قدروا أن يهربوا

منكم الى أحد هذه الأمكنة لصاروا اليه أشد بفضهم اياكم (ومنهم) من المنافقين (من يلزمك في الصدقات) يعيبك في قسمها ويطعن عليك (فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يستخطون) اذا للفاجرة أى وان لم يعطوا منها فاجؤا السخط مثل ذى الخو بصرة التميمي المسمى حرقوص بن زهير أصل الخوارج اذ قال يارسول الله اعدل فقال عليه السلام وبلك من يعدل اذا لم أعدل فقال عمر ائذن لي فأضرب عنقه فقال عليه السلام دعه . الحديث في البخارى (ولوأنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) ما أعطاهم من الغنمة وذكر للدلالة على أن فعل النبي عليه السلام كان بأمره (وقالوا حسبنا الله) كافينا الله (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) صدقة أو غنمة أخرى فنال أكثر ما نلنا (انا الى الله راغبون) أن يغنيننا من فضله . وهذه الآية كلها شرط لو والجواب مخوف أى لكان خيرا لهم * ثم أخذ سبحانه يبين مصارف الصدقات فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) الفقير هو من لا مال له ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كأنه أصيب بقراره . والمساكين من له مال أو كسب لا يكفيه من السكون كأن العجز أسكنه . وكان عليه السلام يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر والسفينة كانت لساكين (والعالمين عليها) هم السعاة الذين يتولون جباية الصدقات وقبضها من أهلها ووضعها في جهتها فيعطون من مال الصدقات بقدر أجور أعمالهم (والمؤلفة قلوبهم) قوم أسلموا ونبتهم ضعيفة فيه فقتل قلوبهم وأشرف يترقب باعطائهم اسلام نظرائهم وأشرف يستألفون على أن يسلموا كمينية بن حصن وعدى بن حاتم وصفوان بن أمية . فالأول لتقوية إيمانه . والثاني نيته قوية في الاسلام ولكن يرجى أن يرغب في الاسلام نظراؤه . والثالث كان يميل للاسلام فأعطى لبس . وهناك قسم رابع وهو أن أن يكون قوم من المسلمين بازاء قوم من الكفار لا يبلغهم جيش الاسلام ليعدهم فيعطون من سهم المؤلفة قلوبهم أى يعطى المسلمون ذلك اذا ضعفت نيته في القتال أو ضعفت حاله (وفى الرقاب) المساكين (والغارمين) الذين ركبهم الدين بأن استدانوا لأنفسهم في غير معصية ولا اسراف وليس لديهم فاء أو اصلاح ذات البين وان كانوا أغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام (لا تحل الصدقة لغنى إلا لخمسة لغاز في سبيل الله أولغارم الخ) وذكر من هؤلاء الخمسة العامل عليها (وفى سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالاتفاق على المتطوعة أو ابتياع الكراع والسلاح وبناء القناطر والمصانع وجميع وجوه البر كعمارة المساجد (وابن السبيل) يعنى المسافر من بلد الى بلد والسبيل الطريق * سعى للمسافرين السبيل لملازمته الطريق فرض (فريضة من الله) أى قسمة من الله لهؤلاء (والله عليم) بالصلحة (حكيم) فيما حكم لهؤلاء * ولما فرغ من الكلام على من يلزمون في الصدقات شرع يتكلم على فريق آخر من المنافقين فقال (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) يسمع كل ما يقال ويصدق * جعل هونفس الأذن كما يقال للجاسوس هو عين * روى انهم كانوا يقولون محمد أذن سامعة نقول ما شئنا ثم تأتيه فيصدقنا بما نقول (قل هو أذن خير لكم) لأنه يسمع الخير ويقبله وفسر ذلك فقال (يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده من الأدلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم (ورحمة للذين آمنوا منكم) أى هو رحمة لمن أظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف سره فاذن ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقا بكم وترجا عليكم (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) بايذائه * وجاء رط من المنافقين المتخلفين عن غزوة تبوك بعد أن رجع النبي عليه السلام يستندون الى المؤمنين ويحلفون قتل (يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه) أى يرضوه أى الله وكذلك رسوله وذلك بالتوبة والاخلاص (ان كانوا مؤمنين) أى ان كان هؤلاء المنافقون مصدقين بوعد الله ووعيده في الآخرة (ألم يعلموا أنه) أى ان الأمر والشأن (من يحاد الله ورسوله) يجاوز الحد بالخلاف . وهى مفاعلة من الحد كالمشاققة من الشق (ف) حق (أن له نارجهم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم) الهلاك الدائم (بحذر المنافقون أن تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبهم بما في قلوبهم) أى بما في قلوب المنافقين من الحسد والعداوة

للمؤمنين ولقد سميت السورة الفاتحة والبعثرة يقول ابن عباس أنزل الله ذكر سبعين رجلا من المنافقين بأسمائهم وأسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الأسماء رحمة منه على المؤمنين ثلثا يعبر بعضهم بعضا لأن أولادهم كانوا مؤمنين (قل استهزؤا) أمر تهديد (إن الله مخرج ما تحذرون) مظهر ما كنتم تحذرون اظهاره من نفاقكم وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله بالوحى فيهم وفي استهزائهم بالاسلام وأهله حتى قال بعضهم ﴿وددت أنى تدمت جلدت مائة وأنه لا ينزل شئ فينا يفضحنا﴾ ثم انه بينا رسول الله ﷺ يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونها هيات هيات فأطلع الله نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فانهم فقال لهم قلم كذا وكذا فقالوا يابى الله والله ما كنا فى شئ من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر فنزل (وإن سألتم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل آلله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) لم يعبا باعتذارهم لكنبهم واعتبروا أنهم معترفون بالاستهزاء فوبخوا بسبب انهم أخطأوا مواضع الاستهزاء (لا تعتذروا) أى لا تشغلوا باعتذراتكم وكيف تنفعكم بعد أن افضح سركم (قد كفرتم) قد أظهرتم كفركم باستهزائكم (بعد إيمانكم) بعد اظهاركم الإيمان (ان نف عن طائفة منكم) جهن بن حبر لأنه لم يستهزئ معهم ولكن فحك معهم أوكل من يتوب ويخلص الإيمان بعد النفاق (نعذب طائفة) ودبعة بن جذام وجد بن قيس أوكل من يصرون على النفاق غير تائبين منه (بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق أو مقدمين على الابداء والاستهزاء الرجال (المنافقون و) النساء (المنافقات بعضهم من بعض) أى كأنهم نفس واحدة فهم متشابهون فى النفاق والبعد عن الإيمان . وكان عدد الرجال منهم ثمانية والنساء مائة وسبعين (يأمرمون بالمنكر) بالكفر والصيان (وينهون عن العروف) عن الطاعة والإيمان (ويقبضون أيديهم) شحا بالمال أن ينفق فى البر وأنواع الخير (نسوا الله) تركوا أمره أو أغفلوا ذكره (ففسبهم) فتركهم من رحمة وفضله (إن المنافقين هم الفاسقون) هم الكاملون فى الفسق وهو هنا التمرد فى الكفر والانسلاخ عن كل خير (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقتربين الخلود فيها (هى) أى النار (حسبهم) كافيتهم فى التعذيب فلا حاجة لغيرها فى تعذيبهم (ولعنهم الله) وأهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين يلعنون كما تلعن الشياطين (ولهم عذاب مقيم) دائم بخوف الفضيحة بكشف سرهم اذا نزل الوحى به وما يقاسونه من تعب النفاق . ثم خاطبهم الله بعد الغيبة فقال فعلتم (ك) أفعال (الذين من قبلكم) من الكفار فى الأمر بالمنكر والنهى عن المعروف الخ ثم وصف هؤلاء الكفار بأنهم كانوا أشد من هؤلاء المنافقين قوة وأكثر مالا وولدا فقال تعالى (كانوا أشد منكم قوة) بطشاً ومنعة (وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقهم) أى تمتعوا بنصيبهم من الدنيا باتباع الشهوات ورضوا بها عوضاً عن الآخرة فالخلاق النصيب وهو ما خلقه الله للإنسان وقترله من خير (فاستمتعتم بخلاقكم) أيها المنافقون (كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) وهذا كما تقول أنت مثل فرعون كان يقتل بغير حق ويعذب بغير جرم فأنت تفعل مثل ما كان يفعل . فالتكرير هنا للتأكيد وتقيح فعلهم (وخضتم كالذى خاضوا) أى وخضتم خوضاً كالخوض الذى خاضوا * والخوض الدخول فى الباطل واللهو (أولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة) أى بطلت فى الدارين (وأولئك هم الخاسرون) (١) أى كما بطلت أعمال الكفار الماضين وخسروا بطلت أعمالكم أيها المنافقون وتخسرون . ثم رجع الى الغيبة بعد الخطاب لينشط السامع ولينوع الأسلوب فقال (ألم يأتهم) أى ألم يأت هؤلاء المنافقين والكفار وهو استفهام بمعنى التقرير أى قد أناهم (نبأ) خبر (الذين من قبلهم) يعنى الأمم الماضية الذين خلاوا من قبلهم كيف أهلكناهم حين خالفوا أمرنا وعصوا رسلنا (قوم نوح) بدل من الذين قد أهلكناهم بالطوفان (وعاد) أهلكوا بالريح البقيع (ونود) أهلكوا بالرجفة (وقوم ابراهيم) أهلكوا بالهدم . وكان هلاك نمرود

ببعوضة (وأصحاب مدين) أى وأهل مدين وهم قوم شعيب هلكوا بعذاب يوم الظلة أى بنار كانت فيها (والمؤتسكات) مدائن قوم لوط انتفكت بهم أى انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل أوقريات المكذبين واتفا كهون انقلاب أحوالهم من الخير الى الشر وانما ذكر الله هذه الأمم لأن آثارهم ظاهرة بالشام والعراق واليمن . وكل ذلك قريب من أرض العرب (أتتهم رسلهم بالبينات) بالأمر والنهي والعلامات فلم يؤمنوا فأهلكهم الله (فإكان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفر وتكذيب الأنبياء وذلك لاستعدادهم النفسى الذى سبق به القضاء على مقتضى الفطر (والمؤمنون) المصدقون من الرجال (والمؤمنات) المصدقات من المؤمنات (بعضهم أولياء بعض) على دين بعض فى السر والعلانية يوالى بعضهم بعضا فى الدين واتفق الكلمة والعون والنصرة (ياأيها من المعروف) بالإيمان بالله ورسوله واتباع أمره واجتناب نهيه (ويهنون عن المنكر) يعنى عن الشرك والمعاصى . والمنكر كل ما ينكره الشرع وينفر منه الطبع وهذا فى مقابلة وصف المنافقين (ويقومون الصلاة) المفروضة ويحرمون أركانها وحلودها وخشوعها (ويؤتون الزكاة) الواجبة عليهم وهو فى مقابلة - ويقبضون أيديهم - (ويطيعون الله ورسوله) فى السر والعلانية (أولئك سيرجهم الله) لاحالة لأن السين مؤكدة للوقوع (إن الله عزيز) غالب على كل شئ (حكيم) واضع كلا فى موضعه (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة) يطيب فيها العيش * وعن الحسن رحمه الله هى قصور من اللؤلؤ والياقوت الأحرار الزبرجد (فى جنات) (١) عدن) أى فى بساين خلد واقامة * يقال عدن بالمكان أقام به (ورضوان من الله) أى وشئ من رضوان الله (أكبر) من ذلك كله لأن الجنة وهى النعيم المقيم تصغر فى جانب خالقها كما يصغر قصر الملك وهداياه وتحفه فى جانب تقريبه لزارئه واقباله عليه وتلطفه معه وإكرامه له وهذا أمر يعرفه العقلاء فى الدنيا مع الخلق فكيف ذلك مع الخالق (ذلك) الرضوان (هو الفوز العظيم) وحده دون ما عداه . ولذلك جاء فى آية أخرى - رضى الله عنهم ورضوا عنه - وفى آية أخرى أيضا - يا أيها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى - (يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) باللسان (واغلظ عليهم) فى الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد فى العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن (وما أواهم جهنم وبئس المصير) جهنم ولقد أقام رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم الجلوس ابن سويد فقال الجلوس والله لئن كان مايقول محمد حقا لآخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا فنحن شر من الجبر . فقال عامر بن قيس الأنصارى للجلوس أجل والله ان محمدا صادق وأنت شر من الجبر . وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فاستحضر خلفا بالله ما قال فرفع عامر يده وقال اللهم أنزل على عبدك ونبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فنزل (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر) وهى ان كان مايقول محمد حقا فنحن شر من الجبر فقال الجلوس يارسول الله والله لقد قتلته وصدقت عامر قتال الجلوس وحسنت توبته (وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد اظهارهم الايمان (وهو بما لم ينالوا) وذلك أن الجلوس هم بقتل الذى سمع مقالته خشية أن يفشيها عليه (وماتقموا) وما أنكروا وما عابوا (إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) وذلك أنهم كانوا حين قسم النبي ﷺ المدينة فى ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنائم فأثروا بالغنائم وقتل للجلوس مولى فأمر رسول الله ﷺ بديته اثنى عشر ألفا فاستغنى (فان تبوا) عن النفاق (بك) التوب (خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا والآخرة) باقتل النار (وما لهم فى الأرض من لى ولا نصير) ينجيهم من العذاب . وقد تقم أن الجلوس تاب (ومنهم) أى ومن المنافقين (من عاهد الله) حلف بالله كعثبة بن حاطب بن أبى بلتعة (لئن آتانا) أى أعطانا (من فضله)

المال الذي له بالشام (لنصدقن) في سبيل الله ولنؤدين منه حق الله ولنصلق به الرحم (ولنكفرن) من الصالحين) باخراج الصدقة (فلما آتاهم من فضله) أعطاهم الله المال ونالوا منهاهم (بخلاوا به) منعوا حق الله ولم يفوا بالعهد (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) مصرون على الاعراض (فأعقبهم نفاقا في قلوبهم) فأورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم لأنه كان سببا فيه (الى يوم يلقونه) أى الله سبحانه وتعالى وهو يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعده و بما كانوا يكذبون) أى بسبب اخلافهم ما وعدوا الله من الصدقة والانفاق في سبيله وبسبب كذبهم في قولهم - لنصدقن ولنكونن من الصالحين - * وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال (آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفقن خان) وقال أيضا ﷺ (أربع من كن في كان منافقا خالسا ومن كانت فيه خصلة منها كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب . واذا عاهد غدر . واذا وعد أخلف . واذا خاصم فجر) ولا جرم أن هذه الخصال ماعمت في أمة إلا حل بها البوار . وأصبح رجالها غير مصدقين فلا تكون لهم شركات ولا تجارات رابحة ولا مودة صادقة . وهذا هو الخراب العاجل للأثم . فأين الدين إذن . فليجتهد المسلم ألا يخلف الوعد وألا يكذب وألا يفجر في خصامه وألا يخلف العهد (ألم يعلموا) أى المنافقون (أن الله يعلم سرهم) أى ما أسرّوه من النفاق بالعزم على اخلاف ما وعده (ونجواهم) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين (وأن الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه شئ (الدين) محله النصب أو الرفع على النعم (يلمزون المطوعين) يعيبون المطوعين المتبرعين (من المؤمنين في الصدقات) متعلق بيلمزون * روى أن رسول الله ﷺ حدث على الصدقة فجاءه عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فأقرضتني أربعة وأمسكت أربعة لعلالي فقال عليه الصلاة والسلام بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت تماضر امرأته عن ربع الثمن على ثمانين ألفا . وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق * وجاء أبو عقيل الأنصاري بصاع تمر فقال بت ليلى أجز بالجرير (الحبل) على صاعين فتركت صاعا لعلالي وجئت بصاع فلمزمه المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم إلا رياء . وأما صاع أبى عقيل فآله غنى عنه فنزلت (والذين لا يجحدون إلا جهدهم) إلا طاقهم على الضم وهو على الفتح مصدر جهد في الأمر بالغ فيه (فيستخرون منهم) فيهزؤون (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم كقوله تعالى - الله يستهزئ بهم - (ولهم عذاب أليم) مؤلم * روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبى ابن سلول وكان من التخليصين سأل رسول الله ﷺ في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل ﷺ فنزل قوله تعالى (استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال ﷺ لأزيدن على السبعين فنزل - سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم - فكأنه ﷺ فهم أولا أن المراد بالسبعين العدد المخصوص جاء البيان أن المراد التكثير والعرب تستعمل السبعة والسبعين والسبعمائة في التكثير . ذلك لأن السبعة فيها ثلاثة أوتار وثلاثة أشعاف . ومعلوم أن الواحد ليس من العدد لأنه أصله فالسبعة أول الكثرة من الشفع والوتر . والسبعون أبلغ من السبعة فقد ضربت في العشرة (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله وإنه لا يهدي القوم الفاسقين) المتمردين في كفرهم كعبد الله المذكور لأنه يخفى الكفر ويظهر الايمان . وبهذا تبين أنه ممن لا يرجى ايمانهم والاستغفار إنما يكون لمن يرجى ايمانهم فهو كالتنبيه على عذر النبي ﷺ في الاستغفار والممنوع الاستغفار بعد العلم أنهم مطبوعون على الضلالة كما تعالى - ما كان للنبي والذين آمنوا معه أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم - (فرح المخلفون) المنافقون الذين استأذوا النبي ﷺ فأذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك كما تقدم في آيات كثيرة (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) فلم يفعلوا ما فعله المؤمنون من بذل أموالهم وأرواحهم (وقالوا لا تنمروا في الحرب) أى قال

بعضهم لبعض ذلك (قل نارجهم أشد حرا لو كانوا يفتقرون) فكيف اختاروها بإثارة الكسل والترفع والتنعم (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) من التفاق وهذا كناية عن السرور والتم ويراد بالقلة العدم (فإن رجعت الله إلى طائفة منهم) أى ردك الله إلى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعنى منافقيهم (فاستأذنوك للخروج) إلى غزوة أخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا) خبر معناه الهى (إنكم رضيتم بالعودة أول مرة) فصار اسقاطهم من ديوان الغزاة عقوبة لهم (فأقعدوا مع الخالفين) أى المتخلفين الذين لا يليقون للحرب كالنساء والصبيان (ولا تصل على أحد منهم) أى من المنافقين صلاة الجنائز (مات) صفة لأحد (أبدا) ظرف (ولا تقم على قبره) أنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) تعليق للنهى أى أنهم ليسوا بأهل للصلاة عليهم • وسببها أن عبدالله بن عبدالله بن أبى المتقّم ذكره طلب أن يكفن النبي ﷺ أباه في قبصة ويصلى عليه فقبل فاعترض عمر رضى الله عنه في ذلك فقال ﷺ ذلك لا ينفعه وكنت أرجو أن يؤمن به ألف من قومه • وروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رأوه يطلب التبرك بشوب النبي ﷺ وقوله - ولا تقم على قبره - أى ولا تقف عند قبره للدفن أو الزبارة (ولا تنجيك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزحق أنفسهم وهم كافرون) هذه الآية كرت للبالغة ولتذكير الناس بأن ماعلى الأرض زينة الدنيا لاغير وبه العذاب فيها • وأيضا الآيتان نزلتا في فرقتين (وإذا أنزلت سورة) بتأملها أو بعضها (أن آمنوا) أى بأن آمنوا ويصح أن تكون أن مفسرة (بالله) متعلق بآمنوا (وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولو الطول منهم) ذوو الفضل والسعة (وقالوا ذرنا نحن مع القاعدين) الذين قعدوا لعذر (رضوا بأن يكونوا مع الخوالم) مع النساء جمع خامة والخالفة أيضا الذى لاخير فيه (وطبع على قلوبهم فهم لا يفتقرون) مافى الجهاد وامتنال أمر الرسول ﷺ من السعادة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفُسهم) كأنه يقول ان تخلف هؤلاء فقد جاهد من هو خير منهم (وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم) وهذا بيان لما لهم من الخيرات في الآخرة • واستأذن رهن عامرين الطفيل وأسد وغطفان في التخلف عن الجهاد بغزوة تبوك التى نحن بصدد الكلام عليها وقالوا إن لنا عيالا وأن بناجهدا فأذن لنا في التخلف فقال لهم ﷺ - قد نبأنا الله من أخباركم - وسيغنى الله عنكم وهناك قوم آخرون قعدوا ولم يستأذنوا فهذا قوله تعالى (وجاء المصدرون) من عذر في الأمر إذا قصر فيه وتوأنى فهو يؤهم أنه عذرا ولا عذره (من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) وهم منافقوا الأعراب الذين لم ينجيوا ولم يعتذروا فهم بذلك كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الايمان (سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم) وإنما لم يقل سيصيبهم لأن منهم من سيخلص في إيمانه في علم الله وهؤلاء جميعا لا يقبل اعتذارهم • ثم أخذ بين الذين أعذارهم صادقة فقال (ليس على الضعفاء) أى الأصحاء في أبدانهم العاجزين عن الغزو مثل الشيوخ والصبيان والنساء (ولا على المرضى) ويدخل فيهم أهل العبي والعرج والزمانة • وبالجملة كل من كان موصوفا بمرض يمنع من الجهاد (ولا على الذين لا يجدون ما يفتقرون حرج) إثم وضيق في التخلف فلا يجدون الزاد والراحلة والسلاح ومؤنة السفر لأن العاجزين عن نفقة الغزو معذورون كفقرهم من مزية وجهينة وبنى عذرة (إذا نسحوا لله ورسوله) بأن آمنوا في السر والعلن وأطاعوا ولم يفسحوا الأراجيف ولم يشيروا الفتن وقاموا بمصالح المجاهدين في غيبتهم لأهلهم في بيوتهم (ماعلى المحسنين) المذورين الناصحين القائمين بشؤون المجاهدين في بيوتهم (من سبيل) لاجتناح عليهم ولا طريق لعباتهم (والله غفور) يغفر لهم تخلفهم (رحيم) بهم (ولا على الذين) يعنى ولا حرج ولا إثم في التخلف عنك على الدين (إذا ما أتوك لتحملهم) لتعطيم الحولة ليلفوا إلى غزو العدو وهم سبعة نفر من بنى عمرو بن عوف (قلت لا أجد ما أحلكم عليه) أضمرت قد قبله

أى قد قلت أى اذا ما أتوك حال كونك قائلا - لا أجد ما أحلكم عليه - (تولوا) وهذا جواب الشرط (وأعينهم قفيض من الدمع) تسيل كقوك قفيض دمعاً وهو أبلغ من يفيض دمعها . فالعين هنا جلت كأنها كلها دمع فائض (حزناً) مفعول لأجله (ألا يجدوا) أى بأن لا يجدوا (ما ينفقون) فى الجهاد (أما السبيل) الحرج والائتم (على الذين يستأذنونك) فى التخلف (وهم أغنياء) ثم استأنف لبيان حالهم فقال (رضوا بأن يكونوا مع الخوالم) أى بالانتظام فى جملة الخوالم وذلك إشارة للدعة والترف والتنعم (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) أمر الله ولا يصدقون (يعتدون اليكم) يقيمون لأنفسهم عذراً باطلا (اذا رجعت اليه) من هذه الغزوة (قل لا تعتذروا) بالباطل (لن تؤمن لكم) لن نصدقكم وهو علة للنهى عن الاعتذار (قد نبأنا الله من أخباركم) علة لانتفاء تصديقهم (وسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) أتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه (ثم تردون الى عالم الغيب) ما غاب عن العباد (والشهادة) ما علمه العباد (فينبشكم) يخبركم (بما كنتم تعملون) وتقولون من الخير (وعن حولكم من الأعراب) وهم أعراب مزينة وجهينة وأشجع وغفار وأسلم كانت منازلهم حول المدينة أى ومن هؤلاء الأعراب منافقون (ومن أهل المدينة) وهم جماعة من الأوس والخزرج عطف على خبر المبتدأ الذى هو - ممن حولكم - والمبتدأ (منافقون) وقوله (مردوا على النفاق) تمهروا فيه . فيه تقديم وتأخير وتقديره - ومن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق - (لا تعلمهم) فانهم بالغوا فى النفاق بحيث انك لا تعلمهم (نحن نعلمهم) يعنى لكن نحن نعلمهم إذ لا تخفى علينا خافية (سنعذبهم مرتين) مرة فى الدنيا بأن يعذبوا بأموالهم وأولادهم وتحيط بهم المصائب ويخرج بعضهم مرض الديلة وهى جروح نارية تظهر فى أكتافهم حتى تخرج من صدورهم بأن يفاظوا بدخولهم الاسلام كرها للقلبة والقوة وبأن يهانوا بالفضيحة فان النبى ﷺ قام خطيباً فى يوم جمعة فقال اخرج يا فلان . اخرج يا فلان فانك منافق فأخرج من المسجد أناساً وفصحهم . فهذا هو العذاب الأول . وهذه الفضيحة لهم بعد أن أعلم الله بهم ومسامحهم له . وأما العذاب الثانى فهو عذاب القبر . وأما الثالث فهو عذاب النار وهو قوله (ثم تردون الى عذاب عظيم) و (قوم) (آخرون) سوى المذكورين (اعترفوا بذنوبهم) لم يعتذروا من تخلفهم بالأعذار الكاذبة كغيرهم وكانوا عشرة فسبعة أوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد فقدم رسول الله ﷺ فدخل المسجد فصلى ركعتين فراهم موتقين فسأل عنهم فقيل له انهم أقسموا ألا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله هو الذى يحلهم فقال وأذا أقسم ألا أحلهم حتى أمرهم فيه فنزلت فأطلقهم فسألوه ﷺ أن تصدق بأموالهم فيطهرهم فقال ما أمرت فنزل - خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الخ - (خلطوا عملاً صالحاً) وهو اظهار الندم (وأخسر سيئاً) وهو التخلف وموافقة أهل النفاق والوأي بمعنى الباء (عسى الله أن يتوب عليهم) يقول المفسرون عسى من الله واجب ويتوب عليهم أى يقبل توبتهم وقوله (إن الله غفور رحيم) أى يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه وقوله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب أوجب المال المؤدى بهم الى المعاصى كالخلف المتقتم (وتزكيتهم بها) وتطهير حسناتهم وترفعهم الى منازل المخلصين (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم (ان صلاتك سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطهين بها قلوبهم (والله سميع) باعترافهم (عليهم) بندامتهم (ألم يعلموا) أى المتوب عليهم وغيرهم ليتمكن فى قلوب الأولين قبول توبتهم وليحرص الآخرون عليها (أن الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا صحت والقبول هنا مضمن معنى التجاوز (ويأخذ الصدقات) يقبلها قبول من يثيب عليها ويخلف بدوها (وأن الله هو الثواب الرحيم) كثير قبول التوبة والتفضل عليهم (وقل اعملوا) ماشتم (فسيرى الله عملكم) فانه لا يخفى عليه خيراً كان أو شراً (ورسوله والمؤمنون) لأنهم يعلمهم الله على أعمالكم إما بالوحى فى زمن النبوة كما رأيتم . واما بالهام الناس ما خفى فى نفوسكم كما قيل

﴿ السنة الخلق أقلام الحق ﴾ ثم قال ﴿ وستردون الى عالم الغيب والشهادة ﴾ يوم القيامة ﴿ فينبشكم ﴾ أى فيخبركم ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ يعنى فى الدنيا . واعلم أن المتخلفين فى هذه الآيات على ثلاثة أقسام ﴿ أولهم ﴾ المنافقون وهم الذين مردوا على النفاق ﴿ وثانيهم ﴾ التائبون المسارعون الى التوبة بعد ما اعترفوا بذنوبهم وهم أبو لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديعة بن حزام وغيرهم وهم مختلفون فى عددهم من ٣ الى ٧ الى ٨ الى ١٠ ولايهم معرفة ذلك ﴿ والقسم الثالث ﴾ موقوفون ومؤخرون الى أن يحكم الله فيهم وهم المراد بقوله ﴿ وآخرون مرجئون ﴾ مؤخرون من أرجائه أى موقوفون وقرئ - مرجون - بفتح الجيم وسكون الواو وهما لغتان (أمر الله) فى شأنهم (لما يعذبهم) ان أصروا على النفاق (واتا يتوب عليهم) ان تابوا (والله عليم) بأحوالهم (حكيم) فيما يفعل بهم واما للشك وهو راجع الى العباد . وهؤلاء ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية وسمرة بن الربيع وقسمهم ستأتى فى قوله تعالى - وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت - فهؤلاء تخلفوا عن غزوة تبوك الخ ماسيأتى * وروى أن بنى عمرو ابن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا الى رسول الله ﷺ أن يأتيهم فأناهم فصلى فيه فخذتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا بنى مسجدنا ونرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيه ويصلى فيه أبوعامر الراهب الذى ترهب فى الجاهلية ولبس للسوح وتنصر . فلما قدم النبي ﷺ المدينة قال له أبوعامر ما هذا الدين الذى جئت به فأجابه ﷺ جئت بالحنيفية دين ابراهيم . فقال أبوعامر فأنا عليها فكذبته النبي ﷺ وبعد جدال قال أبوعامر أمان الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقال ﷺ آمين . وسمى أباعامر الفاسق فقال أبوعامر الفاسق لا أحد قوما يقاثلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك حتى كان يوم حنين فلما انهزمت هوازن فرّ هو الى الشام وأرسل الى المنافقين أن استعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا الى مسجدنا فأتى قيصر ملك الروم فأتى بجند من الروم فأخرج محمدا وأصحابه فبنوا مسجد الضرار الى جنب مسجد قباء فذلك قوله تعالى (و) فيمن وصفنا (الذين اتخذوا مبهجا ضاررا) مضارة للمؤمنين (وكفرا) وتقوية للكفر ائذى يضررونه (وقريفا بين المؤمنين) أى الذين كانوا يجتمعون للصلاة فى مسجد قباء فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلمتهم (ولإحصادا) ترقيا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) وهو أبوعامر الفاسق وقد قالوا للنبي ﷺ نبينا مسجدا لئلا العلة والحاجة والليلة الشانية ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعو بالبركة فقال انى على جناح سفر واذا قدما من تبوك ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سألوه اتيان المسجد فنزلت عليه فقال لوحشى قاتل حزة ومعين بن عدى وغيرهما انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهلهم فاهدموه واحرقوه فانطلقوا ففعلوا وأصروا أن يتخذوا مكانه كناسة تلقى فيه الحيف والقيامة ومات أبوعامر بالشام غريبا وحيدا وقوله - من قبل - أى من قبل بناء هذا المسجد . ألا ترى أنه أتى على نفسه أن يحارب النبي ﷺ حتى كان يوم هوازن (وليحلفن) يعنى الذين بنوا المسجد (ان أردنا) يعنى ما أردنا بنائه (إلا الحسن) أى إلا القعلة الحسنى وهى الرفق بالمسلمين الخ ما تقدم (والله يشهد انهم لكاذبون) يعنى فى قولهم (لا تقم فيه أبدا) أى لا تصل فيه أبدا (لمسجد أسس على التقوى) وهو مسجد قباء وقد أسسه رسول الله ﷺ وصلى فيه أيام مقامه بقاء من يوم الاثنين الى يوم الخميس وخرج يوم الجمعة أو مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة (أحق أن تقوم فيه) مصليا (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) من المعاصى والكفر والنفاق واضرار المسلمين والتفريق بينهم ومن الحدث والخبث والنجاسة والطهارات الباطنة وما يتقدمها من الظاهرة هى التى تقرب العبد من الله وتحببه فى الناس . ولا يقرب العبد من الله إلا بصفاء الباطن وكلما صفا قرب وبقدر القرب يكون حب الله (والله يحب للطهرين * أفن أسس بنيانه) ببيان دينه (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هى التقوى من الله (أم من أسس بنيانه على شفا جوف

هار) أى أم من أسسه على قاعدة ضعيفة وهو الباطل والنفاق الذى يشبه - شفا جرف هار - أى حرف مكان أكل للداء ماتحته فهو الى السقوط أقرب . فالشفا الحرف والشفير . وقوله - هار - من هاريهور اذا تداعى بعضه فى أثر بعض كما يهور الرمل (فانهار به فى نار جهنم) فطاح به الباطل فى نار جهنم (ولله لا يهدى القوم الظالمين) لا يوقتهم للخير عقوبة لهم على نفاقهم (لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم) أى لا يزال هدم بنيانهم الذى بنوا حرارة وغیظا فى قلوبهم والحرارة والغیظ من رسول الله ﷺ يورثهم ريبة فى قلوبهم وهذه الريبة باقية فى قلوبهم (إلا أن قطع قلوبهم) أى تجعل قلوبهم قطعاً وتفرق أجزاءها إما بالسيف وإما بالموت أى فهمى باقية الى أن يموتوا (والله عليم) بنيانهم (حكيم) فيما حكم به عليهم . انتهى التفسير اللفظى . وفى هذا المقام لطائف

(اللطيفة الأولى) فى قوله تعالى - الاتنفروا يعذبكم الله عذاباً أليماً ويستبدل قوما غيركم -
 (اللطيفة الثانية) فى قوله تعالى - الاتنفروا فقد نصره الله - الآية
 (اللطيفة الثالثة) فى قوله تعالى - انفروا خفافاً وثقالاً -
 (اللطيفة الرابعة) فى قوله تعالى - فلانجيبك أموالهم ولا أولادهم - الآية
 (اللطيفة الخامسة) فى قوله تعالى - إنما الصدقات للفقراء والمساكين -
 (اللطيفة السادسة) فى قوله تعالى - ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب الخ -
 (اللطيفة السابعة) فى قوله تعالى - ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح واد و قوم ابراهيم - الى قوله - ولكن كانوا أنفسهم يظلمون -

(اللطيفة الثامنة) فى قوله تعالى - ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم -
 (اللطيفة التاسعة) فى قوله تعالى - وهما بما لم ينالوا الخ -
 (اللطيفة العاشرة) فى قوله تعالى - قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون -
 (اللطيفة الحادية عشر) فى قوله تعالى - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون -
 (اللطيفة الثانية عشر) فى قوله تعالى - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون -
 (اللطيفة الثالثة عشر) فى قوله تعالى - سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم -
 (اللطيفة الرابعة عشر) فى قوله تعالى - ومنهم من عاهد الله -
 (اللطيفة الأولى - الاتنفروا يعذبكم الله عذاباً أليماً ويستبدل قوما غيركم -)

حكم الله فى هذه الآية على الأمم الاسلامية أن تصبح فى عداد الأموات اذا هى نامت وادعة ساكنة ولم تسع سعى الأحياء . وأن تكون فى خبر كان . وأن يستبدل بها أمماً أخرى تحل فى أماكنها . تهديد شديد ووعيد عظيم أنزله الله بمن يتركون الجهاد فى خفض من العيش ودعة . ولقد أطال فى ذلك أرسطاطاليس فيما كتبه الى اسكندر يحذره من ترك للمالك الفارسية وادعة وعمل ذلك بزوال الدولة وحلول الأزمة وأن الناس يتحملون النقم والشدائد ولا يصبرون على النعم والدعة فان الناس أيام الحروب يكون عندهم من النشاط والحركة وظهور الفرائز والقوى الكامنة ما يحرمون منه أيام سلمهم وفى وقت أمنهم ودعتهم وضرب الأمثال على ذلك بأهم خلت ودول مضت وأنهم بدعتهم وسكونهم وخفض عيشهم ذهبت ريحهم . ولقد تبين ذلك فى كل الأمم جيلاً بعد جيل وقرناً بعد قرن . هكذا هنا يقول الله - وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم - لأن الوجود فى ارتقاء وتنازع . وكل أمة أحاطت بها السامة وحلت بها صفات الامن والسعة والكسل والبطر سلت القيادة لغيرها بمن هم أقدر على الحياة وأصبر على الجهاد وأولى بالقيادة ووكلا اليهم أمرهم لأن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم والعالم فى صعود فن وقف وأرجع التهقيرى حل محله من هو أحق منه بالحياة

ذلك هو النظام المستقيم والصراط السوي كما غلبت أمة الترك والفرس الأم العربية في القرون الأولى من الاسلام ثم غلب التتر عليهم أجمعين . ثم جاء الفرنجة غلوا في ساحة الاسلام . ثم جاء دور الأم الشرقية وهامى ذة تريد أن تلعب دورها وتأخذ من الحياة حظها - ذلك تقدير العزيز العليم - وهذه هي الرحمة الالهية والنعمة الربانية أن يكون العالم في ارتقاء وأن يولى زمامه الأكفاء وأن يظلب بخيلهم ورجلهم الأشداء ليقوموا بأمرهم ويحفظوا نظام ملكهم فليس لله في الأرض من ولد ولا والد ولا صاحبة ولا صاحب وإنما هو عدل في أحكامه لا يبالى بأهل دين أولفة أو جنس بل حكمه قاهر على الجميع . خنس اليهود فأجلاهم وكسلت طوائف من المسلمين فأصاهم . وخنعت أم ضالة غيرهما فأرداهم . - ذلك تقدير العزيز العليم - وهذه هي الرحمة في الوجود . يبيت من لا تنفع له في حياته . ويحيى من يسي في الوجود لمرس آياته . - إن ربك عزيز حكيم -

﴿ اللطيفة الثانية - الانصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار الآيات - ﴾
 روى أن رسول الله ﷺ قال للمسلمين يوما لما اشتد بهم الكرب من ظلم المشركين بمكة ﴿ إلى أريت دار هجرتكم سبخة ذات نخل بين لابتين ﴾ وهما الحرتان فهاجر من هاجر الى المدينة ورجع من كان بالحبشة الى أرض المدينة ﴿ ولقد حبس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليصعبه وعلف راحلتين كانتا عنده من ورق السمرا ربعة أشهر ثم جاء الأمر بالهجرة فأخبر أبا بكر فأخذ رسول الله ﷺ احدى الراحلتين بالثمن وقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاقين ثم توجه ﷺ هو وصاحبه الى جبل نور فكثا فيه ثلاث ليال وكان يأتيهما بخبر للقوم عبد الله بن أبي بكر * واستأجرا رجلا من بني الدليل هاديا خريتا . واخرت الماهر بالهداية واعداه غار ثور بعد ثلاث ليال * وروى أن المشركين طلعوا فوق الغار فأشفق أبو بكر رضى الله عنه على رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماهم الله عن الغار فجعلوا يتددون حوله * وقيل لما دخلا الغار بعث الله حامين فياضا في أسفله والعنكبوت نسجت عليه ثم ان الدليل الدليل عاد اليهما بعد ثلاث فارتحلا ومعهما عامر بن فهيرة والدليل المذكور فأخذ بهم طريق الساحل ثم ان سراقه بن مالك بن بشم طمع فيما أعلنه كفار مكة من الجعل العظيم لمن قتل النبي ﷺ وأبا بكر وهو ديتهما فتبعهما يركض فرسه حتى سمع قراءة رسول الله ﷺ غير ملتفت وأبو بكر يكثر الالتفات فساخت يدا فرسه في الأرض حتى بلغتا الركبتين وارقع من ذلك الأثر دخان ساطع في السماء فنادى الأمان وأخبرهما بما يريد قومهما من قتلهما وعرض الزاد والمتاع عليهما فلم يقبلا وسأل النبي ﷺ أن يكتب له كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتبه في رقعة وكان أهل المدينة ينتظرونه حتى نزل يوم الاثنين من شهر ربيع الأول في بنى عمرو بن عوف وبقى عندهم بضع عشرة ليلة وأسس المسجد الذى أسس على التقوى وصلى فيه ثم ركب راحلته حتى بركت عند مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم ابتاع المكان من صاحبيه الغلامين وبناء مسجدا اه

﴿ اللطيفة الثالثة قوله تعالى - انفروا خفا وتقالا - ﴾

قد تقدم معنى الخفاف والثقال (ولمخلص للعاني التعميم) . فعلى هذا يجب الجهاد على كل امرئ وهذا الأمر منسوخ بقوله - ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآيات - كما سيأتى وبقوله - وما كان المؤمنون لينفروا كافة - ومن العلماء من حل الآية على أن الأمر للندب * وروى أن أبا أيوب الأنصاري لم يتخلف عن غزوة غزاها المسلمون مع أنه شهد بدرًا فقبل له في ذلك فقال يقول الله تعالى - انفروا خفا وتقالا - ولا أجدنى إلا خفيا أو هيبلا وكذلك سعيد بن المسيب ذهب إحدى عينيه ولم يترك الجهاد. وقال ان لم يمكن

الحرب كثرت السواد . وقال صفوان بن عمرو كنت واليا على حصن فقلت شيخا قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على راحلته يريد الفزو فقلت ياعم أنت معذور عند الله فرفع حاجبه وقال يا ابن أخي استغفرنا الله خفا وخفلا إلا أنه من يحبه يتأليه . وهذا ملخص مايقوله العلماء . واعلم أن التحقيق في هذا المقام أن الأمم كلها يجب عليها العمل العام . فأصحاب القوة للدفاع . وأصحاب الصناعات لاحضار العدة وكل امرئ في الآية مكلف بعمل لأنه لادفاع بالرجال أقوياء ولادفاع للأقوياء بلاسلح ولاوقوف لهم فيوجه العدو إلا بالغذاء واللباس والطرق المنتظمة . ولاطرق ولاغذاء ولا لباس إلا بأعمال هامة ومدارس منتظمة وحكومة قادرة وأمة مستنيقة وإدارة تامة . وهذا ملخص دين الاسلام إذ يقول علماءنا أن الصناعات كلها فرض كفاية . فنقول الآن أيها المسلمون أين الكفاية ولا كفاية لديكم ولاصناعة ولاعلم ولاحكمة فالجهاد واجب على الأمة كلها . وعلى قادة الأمة أن يجعلوا كل امرئ فيها استعداد له من عمل نافع لافرق بين كنس الشوارع وتنظيف المساكن وتسميد الأرض وبين صنع المدافع والطائرات والكهرباء وما أشبه ذلك . كل هذا واجب على الأمة كلها يجب أن تكون عاملة فان لم يفعلوا ذلك أثموا أجمعين وعذبوا في الدارين وذاقوا العذاب المون اه

﴿ اللطيفة الرابعة - فلا تنجيك أموالهم ولا أولادهم - ﴾

اعلم أن هذه الآية ذكرت في هذه السورة مرتين فيقول هنا - فلا تنجيك أموالهم ولا أولادهم - ويقول بعد آيات ولا تنجيك أموالهم ولا أولادهم الخ وقد جاء في أوائل هذه السورة - قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم الخ - فذكر هناك ثمانية أشياء الآباء والأبناء والاخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساكن وحكم على من يقدم حب هذه على الجهاد بالهلاك والسمار والعذاب . ويقول أيضا في هذه السورة - قل هل ترصون بنا إلا احدي الحسينين - فجعل القتل حسنى معادلا للنصر وجعل هلاك الأعداء بالقتل ثم موتهم وهلاكهم الأخرى عذابا . فلخص ماترى اليه هذه السورة بل كل دين صادق . بل كل حكمة وفلسفة احتقار للذات والحياة وجعل ذلك كله مقدمة لولوج باب السكالم والسعادة . وعلى ذلك انقلب الأمر فأصبح مايفرح به الناس في هذه الدنيا عذابا

﴿ ايضاح هذا المقام ﴾

اعلم أن الانسان في الدنيا يظن أن سعادته فيها بما يناله من لذاته الحسية كالمطعم والملبس والسكن والأبناء والآباء والأزواج والعشيرة . وبما ينشئ عنه من الآلام والمصائب فيبقى حيا سليما مدى الحياة طويل العمر . ثم هو أبدا معذب بهذه الأتقال والأحمال فهو أبدا في نصب بما يصيب الأهل والمال والولد وجيع ما حوله وبما يصيبه في جسمه وهذا عذاب دائم . فبينما يظن نفسه في سعادة إذ هو أبدا في شقاء بما ظن أنه سعادة ولقد تعذب عنه هذه الأتقال والأوصاب ساعة النوم والاعشاء والسكر القوي والتنويم المغناطيسى فالنائم لا يحس بما يناله من النهم بارتكاب الديون . وكذا المغنى عليه والسكران وهكذا المنوم تنوبها مغناطيسيا يحيل اليه وقت النوم مايريد منه المنوم فيقال له أنت ملك كريم أو ملك عظيم أو بهيمة أو غنى أو فقير فينشكرك كما يوحى اليه المنوم بالسكسر . ولقد شاهدت ذلك بنفسى في مصر على مرأى ومسمع من العلماء والأطباء الذين شهدوا هذه الحقائق وأقرّوها . فيها أنت ذا ترى أن ما يحمله من الأتقال قد زال عنا في بعض الأوقات لعارض كما يزول عنا الألم اذا شاهدنا رجلا يقتل قصاصا أو مريضا يشرب شرابا مرفا فانا لا تألم لعنا باستحقاق الأول ومنفعة الثاني . ونرى الطبيب يقطع عضو المريض لغرض الشفاء فنساعده ونشكره . ونحارب أمة سطلت علينا وقتل رجالها ونحن فرحون . فهذه أحوال عرضت لنا غيرت أقدارنا فجعلت المكروه محبوبا وصيرت المنوم لذيذا . ولطالما غيرت اليثبات أحكامنا فجعلنا الضعة شرقا والشرق ضعة فيقول الفريحي

لابد من أن يرقص رجل مع امرأتى والا كان ذلك عارا على . ويقول الشرق ان حصل ذلك فهو عار على كل ذلك فعل البيت . فتعجب كيف انقلبت اللذات آلاما والآلام لذات بأحوال عارضة . فانظر كيف جاء القرآن بما هو أهم وأعم . وجعل كل ما ملكه وما يلدنا قمة علينا ان أمسكناه لدائته ونعمة اذا جعلناه للنفعة العامة وأفادنا أن ذلك فى كتاب . وأن ذلك على الله يسير . وقال - لا تحزنوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم - أنا وقت النوم أرحمكم من تبعه المصائب ووقت الانغماء والضعف العظيم المغير للقوى العقلية كحالة الهرم التام . وهكذا أجعل الماشق لا يبالي إلا بأن يصل الى ماتنى من محبوه ولا يبالي بغيره فى الدنيا . وربما عشق الانسان وطنه أو علمنا من العالم فذهل عما سواه . فبالنوم أرحمكم وبالاغماء وبالعشق العادى والوطنى والعلمى غيرت أحوالكم القلبية

فها أنا ذا أوجهكم بالدين الى الاجتهاد . واذا كان بعض عبادى يعشقون انسانا عشقا مفرطا فيغيبون عن كل ماسواه سواء أكان المحبوب ذاتا أو وطننا أو علمنا . فها أنا ذا فتحت لكم باب العشق العام فليجوه وطريق الحب الحقيقى فاقصدوه فلكونوا آباء كراما لأمتكم ولتكن أموالكم وأبنائكم وأخوانكم وعشيرتكم وهكذا علومكم وقوتكم وجبلتكم وقفا على الجهاد فى سبيلى فاذا نصرتم فالنصر منى واذا قتلتم فالى ترجعون ﴿ ظاهر هذه السورة العذاب وباطنها الرحمة ﴾

إن هذه السورة نزلت للسيف وقد تركت البسلة فى أولها لأن التسمية للرحمة ولا رحمة هنا . هذا ما قاله العلماء كما تقدم . ولكنك اذا تأملت سورة الفاتحة وأن الانسان يقرأ صباحا ومساء . - الرحمن الرحيم - ويحمد لله رب العالمين . اذا تأملت ذلك أيقنت أن الرحمة غالبية . وها أنت ذا تراها ظاهرة فى هذه السورة فانه وان طلب ضرب السيف فقد أزال أغلال الحياة عن الأعناق ووجه القلوب الى وجهة واحدة . ويقول علماء هذا العصر ان الأمة وقت الحرب تحس بنشاط وفرح لاتحمل بهما وقت السلم فانظر كيف انقلب الأمر وأصبح الحرب الذى يكرهه الناس نعمة والسلم والدعة والنعمة التى لاحركة فيها قمة . وهذا هو سر هذه السورة . فالمساكن والملابس والأولاد والمال كل ذلك مصائب عاجلة بالتوانى والكسل والنوم وهى نعمة باستعمالها فيما خلقت له . وان أردت تحقيق المقام فاقرأ فى سورة البقرة فى النصف الأول منها فافهم

﴿ السعادة لاتشترى بمال ﴾

﴿ رجل ينتحرف فى جيوبه ٦٠٠٠ جنيه ﴾

جاء فى بعض مجلاتنا المصرية فى ١٠ ابريل سنة ١٩٢٦ ما يأتى
يرى زائر شواطئ بحيرة كومو الجيلة فى ايطاليا قصرا أنيقا يقع وسط حديقة زاهية مترامية الأطراف وانه لخير البصر فيه طويلا ثم يتساءل لمن هذا القصر الباذخ والروض الناضر فى هذا الجوار الخلدى والبقعة المسروقة من الجنان ويتخيل لو قدر له أن يمضى ببقية حياته فى ذلك النعيم الشامل . ثم يسأل أحد المارة من الوطنيين عن اسم صاحبه السعيد ولكن ما أعظم دهشته عند ما يرفع هذا أكتافه ويحجبه بأن صاحبه كان (جوزب بوجيني) الذى كان يعيش فيه وحده مع خدمه العديدين وكلابه التى كان يحبها . وكان أهل البقعة لا يعلمون من أمره كثيرا ولكن كانت تسرى الاشاعة بأنه كان شيخا نعسا لا يعرف السعادة رغم ثروته الطائلة

كان (بوجيني) وحيدا وحده قاسية . وكان يمكنه أن يشتري الأصحاب بماله الكثير وبذخه الوافر . ولكنه ما كان يأبه لذلك فلم يكن له أصحاب حقيقيون وكان ينذر أن يزوره زائر ولم يكن له أقارب ولم يتزوج وكانت حياته حياة عزلة ونسك . كان (بوجيني) فى وقت من الأوقات عاملا بسيطا فى نيويورك

حيث تجنس بالجنسية الأمريكية . و يمرور الزمن جمع ثروة تقدر بالملايين ثم رجع الى موطنه الأصلي ليمتتع بجمرة ما جمعت حياة السكد والاجتهاد . وظهرت له بحيرة كرمو بعد غيبته الطويلة جنة خالدة لا ينقص كمالها أى ترف أورغد يشتريه المال فآمن بالسعادة هناك . ولكن جاءت بعد حين ساعة الخيبة التى تنهار فيها صروح الآمال والأحلام فقد اشترى بماله القصر والروض وكل أسباب الراحة والكمال ولكنها لم تشتريه راحة الفكر والرضا بكل ذلك فل كل ذلك وسئمه وحنث نفسه الى تلك الأيام التى كان يكبد فيها ويكدح طول نهاره من أجل بضعة الدراهم القليلة التى كان يكسبها فى يومه . والآن قد أنهى (بوجينى) حياته القلقة الثائرة حيث وجده خدমে فى صبيحة يوم مشنوقا فى شجرة من أشجار روضه الزاهر . وبجانبه هذه الرسالة الوجيزة (لقد كشفت أثناء حياتى الطويلة أن أكوام المال لا تشتري السعادة الحقيقية وانى أذهب من هذه الحياة لأنى لا أقوى على اهتمال وحدتها وما أشعر فيها من سأم عند ما كنت عاملا بسيطا فى نيويورك كنت سعيدا جزلا . ولكن الآن مع هذه الملايين أشعر بحزن دائم وأفضل الموت)

ووجد فى جيوبه ستة آلاف جنيه كتب عليها (الى الجحيم) ثم أخذ البوليس يبحث عن ورثته اه

(جمال هذه الآيات)

كثرت ذرية أدنى الحيوان وأغذيته ولم يحشم نصبا ولا ألما . والانسان ناله الألم بذريته مع قتلها وبما ملك من الأموال ليعلم أنه فى دار ليست بدار قرار وانه سائر الى ربه يعيش بجواره كما قال تعالى - ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون * ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين - جمال هذه الآية - فلانه يجبك أموالهم ولا أولادهم الخ - هو الظاهر فى هذا الوجود المحبوه عن القلوب لأن أكثر الناس لا يعلمون اللهم انك أنت الظاهر بجمالك . العظيم بحكمتك . الجليل بحبيب الصنع البديع الاقنان . اللهم انك أنت الذى ملأت السهل والجبل والنهر والحقل بذرية الدباب والجرادة وخشرة أبى دقيق ولم تحبها ففسبا ولا ألما فى تلك الثرية وملكت بعض تلك الحشرات عيوننا وأجسامنا وأمتعتنا واللذيق من أغذيتنا وسلطتها علينا بالعذاب فتلقى فى أغذيتنا وفى أجسامنا بنور الأمراض والحيات والمهلكات - إن ربى لطيف لما يشاء - أنت الذى جعلت الحيوان على ثلاثة أقسام . قسم يترك بيضه فى العراء كالجراد والدباب الخ ولكن هذا القسم أنت أعطيتهم إلهاما محبيا ليضع بيضه فى أما كن تناسبه كأغذية الانسان وروثه وحيون صغاره والقاذورات وذلك فى الذباب وفى حقول مناسبة على بعد مخصوص فى الأرض وذلك فى الجراد وهكذا . ثم ان الدباب والجرادة ونحوهما تموت . وأنت الذى تتولى شؤون ذريتها فتعلم السهل والجبل والناس يحاربونها ولكن تلك الحشرات وأمثالها غالبات قاهرات على طول الزمان . وقسم أمرته بأن يحضن بيضه الى أمد معلوم وذلك لأنه أرقى فألهمت اللجاجة والحمامة والاناث من أنواع الدراج والبط أن تحضن بيضها فاذا فقس أمرتها أن تلاحظها الى أمد قليل ثم تستقل الثرية وتفعل ما فعل الآباء . ومع هذه العناية كانت الثرية أقل من ذرية تلك الحشرات كخشرة الفز وخشرة أبى دقيق والذباب الخ . والقسم الثالث ما حكمت عليه بالحل والارضاع وهى ذوات الأربع . وكلما ازداد هذا القسم كمالا زدت عذبا فى ذريته كالخليل والفيلة والقردة والانسان وهو أكثر تلك الحيوانات عذبا بذريته وماله . وكلما ارتقى فى سلم المدنية ازداد عذبا بالثرية فيعيش الانسان مجدا كادحا لتربية بنيه وبناته الذين قل عددهم ولا يقتصر على الارضاع والكسوة والتغذية بل يدخلهم المدارس ويضع حياته فيهم . وهو كلما كثرت آماله وأمواله وذريته ازدادت همومه . فاعجب لهذا الوجود . ذبابة تكون الأجيال الناشئة من ذريتها فى السنة تزيد عن مليون ذبابة وهى كلها تملك أجسامنا وأغذيتنا ولا نصب يغشاها ولا تعب . وانسان يلد عدة أصابع اليد الواحدة أو أقل فيعيش فى نصب وتعب وهو مكدود وهو قليل المال كثير النصب والتعب لا يتسنى له أن يدخل منزل جاره إلا باذن ولا

يأكل الانصب وتعب . وهذه أبيحت لها الدنيا وغلبتنا وقتلتنا وأكلت زرعنا . هذه صورة الحيوان
والإنسان . فاعجب أيها الذكي . وتأمل كيف تلد الذبابة مئآت الآلاف بالناسل في الأجيال كل سنة ويلد
الإنسان قليلا وهي لاتعذب وهو في العذاب مغمور . وكيف يشاهد الناس ذلك صباحا ومساء وهم لا يعقلون
اللهم ان العلم مشاهد محسوس وأكثر الناس لا يعقلون . أنت يا الله بسطت العلم أمام أعيننا وأحسرت
النباب فباض في أفئتنا وأصرته أن يلقي علينا دروسا من الأمراض في أغذيتنا وقتل له فيه هذا الإنسان
بأذباب وقل له ها أنا ذا منعم بمالك كثير الدرية وأنت تشقى بمالك ولذلك قليل الدرية . سلطني الله عليك
لتبغض عالم المادة وتحق الى عالم الأرواح وتبحث بعقلك عن حياة أسعد وهي التي بعد موتك بقاء ربك
والعالم الروحي . فما أنا ذا أريك أيها الإنسان اني أسعد منك حالا ومالا وحرية لأوفظك للخروج من حياة
المادة . ولما جهل الناس منطق الطير ولم يعقلوا ما حو لهم من الضر والشدة ألقاه على ألسنتهم في محافلهم
ومحاوراتهم بطريق الالهام

﴿ السنة الخلق أقلام الحق ﴾

لما حكم الله على الناس بعذابهم في أموالهم وأولادهم ولم يفهموا منطق الطير كما قدمنا ولم يدركوا سر
هذا الوجود ولم يفقهوا أنه بذلك يريد إخراجهم حتى يحنوا الى عالم أرق خاطبهم بما يليق به على ألسنة الرجال
والنساء في كل زمان ومكان فتراهم يتبرمون ويتأففون من هموم المال وهموم الدرية . وتقول للمرأة ماذا
أصنع يا بني وقد قل لي وبقي . ويقول الرجل ماذا أصنع اني لا أجد مالا لتعليم ابني . وإذا أصابه ألم
ونصب بكى وبكى امرأته . وهكذا تراهم مغتمين اذا اجتاحت المال جائحة أو أصابته ملة . كل هذا وهم
يشاهدون الحشرات طائفات فرحات سعيدات كثيرة الدرية فكل ما تسمعه من تألم الرجال والنساء لأموالهم
وأولادهم هو نفسه ما يشاهدونه في الطبيعة فالسنة الخلق في ذلك ناطقات بما خطه الله في هذا الوجود وكتبه
بمعروف كبيرة بحسنة منظورة يشاهدونها ولكنهم لا يعقلون وقربها اليهم بالألسنة صباحا ومساء . فإذا قال
الرجال والنساء ما أتعس هذه الحياة الخ فهو نفسه الذي ألقته الذبابة والحشرة عليهم وهم لا يعقلون
﴿ ظهور هذا السر على ألسنة الشعراء ﴾ ولما كان الشعراء هم أفصح هذا النوع الإنساني وهم الناطقون بماله
من وجدان . أبرز الله هذا السر على ألسنتهم وتراه كثيرا في الشعر العربي فترى المتنبي يقول
كل من في الكون يشكود دهره * ليت شعري هذه الدنيا لمن
وترى الشاعر الإنجليزي (ترنس) يقول ماملخصه ﴿ ان الناس قسمان ﴾ قسم صفت الدنيا لهم فأقل ألم
يزعجهم فهم دائما في نصب وألم . وقوم عاشوا في شظف العيش فأحسوا بأقل نعيم وانشرحوا صدورا .
وهذا نص ما ترجمته من شعره الى لغتنا العربية اجابة لطلب التلاميذ بالمدارس الثانوية في كتابي المسمى
﴿ جوهره الشعر والتعريب ﴾

﴿ أيدوق الفقراء السعادة أكثر من الأغنياء ﴾

(من شعر ترنس الشاعر الإنجليزي)

قوم صفت الدنيا لهم * وسأؤهم محو عجب
فها شمس وبها قر * لم تحجبهم عنها حجب
فاذا ما اغبر بأقهم * مقدار الظفر له غضبوا
وفريق عاش ودهرهم * ليل فيه السود النوب
فاذا لمحو من بارقة * فرحوا جندلا وبهم طرب

هذا مثل فيه عظة * لدى التوفيق اذا ضربوا
فانظر زمر اسكنوا مصرا * وبنوا قصرا ولم يذهب
ولهم نعم فيها نعم * فاذا راحت فلها لجب
يشكون الدهر وانصبا * ان شاكم وبرصخبوا
فكان الفضل بما طلبوا * عما من عليهم حرب (١)
وكان المال جهنمهم * وثرأ المال لهم عطب
وترى رهط اسكنوا الأكوا * خ فذا شعر هذا قصب
وحياتهم في نخصة * ومعيشتهم أبدا وصب
جدوا الرجن على نعم * وبه فرحوا وله انتسبوا
فكانهم لما سلبوا * ما أعطاهم منه كسبوا
فالحبة كساهم من حلل * وبكأس سعادته شربوا

وهالك موازنة بين أبي العلاء . وبين شارل وكذا شكسير منقولا بما نظمته ترجمة في ذلك الكتاب

* قال أبو العلاء

للحال بالقدر اللطيف نصير * فلينا عنك قفاؤل وتطير
من أحسن الاحداث وصفك غابرا * في التراب يا كله تراب أغبر
ما قيل في عظم الملوك وعزهم * فأنه أعظم في القياس وأكبر
وكانما دنياء رؤيا نائم * بالعكس في عقي الزمان تفسر
فاذا بكيت بها فتلك مسرة * واذا فحكمت فذاك عين تعبر
فالعين تبكي في المنام وتجتلي * فرحا وتضحك في الرقاد وتعبر
والنفس ليس لها على ما نالها * صبر ولكن بالكرهه تصبر
يقغو المدجج بازيا أو أجدلا * فيروح محكما عليه القبر

وقال أيضا

آليت لا ينفك جسمي في أذى * حتى يعود الى قديم العصر
واذا رجعت اليه صارت أعظمي * ترابا تهافت في طوال الأعصر
هون عليك أنلت نصرا في الوغى * أم طال جدتك صادقاً لم تنصر
كسرى أصاب الكسير جابر ملكه * والقصر كرت على تطول قبصر

وقال شارل

لاتفخرن بما أوتيت من نعم * ماذا التكثر بالأوهام والعصم
لا بدفع القدر المقدور سابقة (٢) * من الدروع ولا حمن على علم (٣)
بل ينتهي الموت أسياف القناء على * هام الملوك ذوى التيجان والأمم
والفأس والمنجل المعوج صفحته * كالصولجان وتاج الملك في الرغم (٤)
كم فارس بطل بالسيف مشتمل * يسطو على أجل في الحل والحرم
وحاصد هام قوم من منابتها * فأنبت أرضها زهرا بسفع دم
فصار اكيله في يوم زينته * قد أبسلاو للنايا فاقدى الشمم

(١) سلب للمال (٢) الدرع السابقة الإضافية (٣) العلم الجليل (٤) جمع رغام التراب

إما على عجل اللوت أو مهمل * خروا جثيا (١) ونال الرغم كل فم
حتى قضوا نحبهم صفرا وجوههم * عبدان ذل فما يشكون من ألم
وزهر اكليهم ذاو ومتنثر * ولم يكن قبل إلا عقد منظم
لا يعجبك ما أوتيت من شرف * أوتيت من ذهب أو بطش منتقم
وانظر إلى القاهر المقهور كيف قضى * وهاطل الدم في الأنصاب كالدم
وأودعوا حفرا يا بئسما نزلوا * عليهم سحف من دجيسة الظلم
لكن على جدث الصديق قد سبق الـ * ريحان والندمن عدل ومن كرم

وقال شكبير - كل من عليها فان -

إن الحياة وإن غررت مظاهرها * فانما هي وهم ذائب الصور
قد مثلت في خيال الوهم بارزة * في ساحة العدم الممتد في الفكر
كما ترى في خيال الظل من صور * حتى اذا كملت بادت على الأثر
وكل قصر رفيع شاده ملك * فيه التنايل تخشاها قوى العصر
كذا البروج مشيدات على صعد (٢) * مكملات بما في السحب من أطر (٣)
وكل ما أورثته الأرض من عرض * تبيدها عدما يوما يد القدر
وانما عنصر الأجسام من سدم * مكونات من الأحلام والدعر (٤)

ضاع من المؤلف كتابه فيه تطبيق فقال قبل أن يعثر عليه

يقولون إن العلم لهم دافع * فكيف رأيت العلم يدني من الهمة
ألم تراني ضائع مني مؤلف * نفيس فلم أصبر على ذلك الغرم
لأنى قد نظمت بين عقود * فرائد حتى لا يشذ عن القهم
قضاء قضاء الله في عالم الدنا * فرارا من الآساد نفرق في اليم

هذه أقوال المشهورين من شعراء الغرب والشرق * اتحد المتنبي وأبو العلاء من الشرق مع (ترنش
وشكبير وشارل من الغرب * بماذا نطقوا * نطقوا بما نطقت به هذه الخواقات حولنا * نطقوا بما
نطقت به الطير والحشرات القاتلات بلسان حالها أتم أيها الناس مسجونون في أموالكم وأولادكم أما نحن
فأنا في محبوبة النعيم * نلد الآلوف ولا نحزن ولا نبجزع ولا ننصب في التريبة والله تولاها عنا * هذا كلام
حشرة أبي دقيق والجراد والنباب وحشرة دود القطن * إن العالم الذي حولنا كله ناطق ونطقه أفصح من
نطق اللسان * إن العوالم التي خلقنا فيها جيلة وناطقة ولكن أكثر الناس لا يعقلون ولا يفهمون * وبهذا
فهم قوله تعالى - ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون - فنحن خلقنا العوالم حولكم أزواجا
فتوالدت وكثرت ولم تعان ما تعانون مع قلتكم * نريد بذلك أن تذكروا وتعقلوا وتفهموا أن حياتكم
الحقة لا تكون هنا على الأرض ولا في عالم المادة التي ترونها بل في عالم أجل * ولذلك رب عليه قوله تعالى
- ففروا إلى الله - والآية هنا موجهة لذلك الفرار إذ أبانت أن الناس في عذاب بأموالهم وأولادهم * فهذا
هو سبب الفرار وطليه * ويقول الله في آية أخرى - وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلني إلا
من آمن وعمل صالحا - فالمال والولد يعذبان وهما لا يقرّبان إلى الله لأنهما وسيلة والوسيلة لا تكون مقصدا
فاذا جعلت مقصدا ساءت الحال وكانت سجننا وكفرا كما قال تعالى هنا - وتزهق أنفسهم وهم كافرون -

(١) جالوسا على الركب (٢) الصعد جمع صعود ضد هبوط (٣) أطر جمع اطار ما أحاط بالشئ (٤) الدعر الفساد

(إضاح)

لما وصلت الى هذا المقام حضر أحد الفضلاء من أهل العلم . ولما اطلع عليه سألتى قائلا . أين النطق الذى فى المخلوقات حولنا والناس لا يفهمونه كما تقول . فقلت نطق الطير ونطق المخلوقات كلها . فقال ما معنى هذا القول الذى يشبه قول الصوفية والرموز التى لاتفيد . فقلت نحن الآن فى مقام الحكمة والعلم والبرهان . ان الطير ناطقات بما ذكرناه الآن . ولكن العامة والجهلاء يظنون أن النطق هو ما تنغى به أو تناغى به أمثالها . كلا بل نفس الطير والحشرات وجيع الدواب عبارة عن كتاب كتبه الله بيده . كتبه لنا وأكثرت الناس لا يعلمون . ألم ترالى ما ذكرته من حكم الحشرات وتبيان حياتها وموازينها بحياة الانسان . ألم يكن هذا أفصح من نطق اللسان . أليس نظام ذريتها وتدير الله فى حفظها وحسبه لنا فى أموالنا وأبنائنا كفيات فى فهمنا أن حياتنا عذاب فلما أن جهل الناس هذا الكتاب الذى كتبه بيده أنطق الله بهذا المعنى الرجال والنساء وختم بالشعراء من العرب والعجم كما تقدم وأزلى فى القرآن ما تقدم من الآيات يقول - وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو - ويقول - ومن كل شئ خلقنا زوجين إلخ - كما تقدم ويقول هنا - ولا تحجبكم أموالهم وأولادهم - . أليس هذا هو الذى يقوله الطير فى جوف السماء . فقال ما معنى هذا . فقلت الطير مخلوق ترفع فى الهواء وتعالى عن الهواء فى التراب والسماك فى البحر والبهائم فى الأرض . نظر الطير اليها نظر احتقار وفارقها وساح فى الهواء والحرية . الناس يرون هذا وكأن الطير يقول أيها الناس اعبروا البحر وسيروا فى الأرض وطيروا فى الجوف . فهذا كله لا يفنيكم شئ فأنتم محبسون فى الكرة الأرضية وفطركم نحن إلى عالم أرقى فأخرجوا إلى عالم أعلى بالعمل كما خرجت أنا من عالم الماء والتراب وظاهر الأرض إلى الهواء . هذا هو بعض النطق الذى نطقه الطير لسلمة عليه السلام فى قوله تعالى على لسانه - يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شئ إن هذا هو الفضل المبين - فهل ترى أن إيتاء كل شئ وإيتاء الفضل للمبين لمعان ضليلات تخطر بفرأى الطيور فى جوف السماء . أم هى هذه المعاني وأمثالها التى نطق بها كل شئ قبل نزول القرآن كما قال تعالى - قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ - فنطق الناس بالتبرم من الحياة . ونطق الشعراء كذلك . ونطق الطير فى الهواء . ونطق كل شئ هو الذى نزل به القرآن فقال لنا ما قاله الطيور والحشرات والهوام والشعراء . وزم لنا المال والولد اللذين هما وسيلتان لامقصدان . لماذا . لأن الاسلام دين الفطرة . فهذا أنت ذا رأيت الفطرة فى هذا المقال واطلعت عليها . وهذه الفطرة التى أبرزها الله بتنبؤيه خلقه فى طير وحشرات وغيرها وفى كلام الناس والشعراء أبرزها فى القرآن . هذا معنى كون القرآن - ذكرى للعالمين - أى يذكرهم بما حولهم وما تحس به نفوسهم وهم عنه غافلون

(غفلة الناس عن الجبال وعن الفهم وعن النعم عامة)

قاعدة . قد يكون الناس أشد غفلة عن أعظم النعم وأوضح النطق وأبهر الجبال . ألا ترى أنهم لا يعتبرون الهواء نعمة مع أنه أهم من الخبز والماء ذلك لأنه مبذول لهم وهم لا يقدررون النعمة حق قدرها إلا اذا منعت وعلى قدر المنع يكون حفظ الجليل ولذلك يفرحون بالحلى من الذهب والفضة أكثر من الخبز والخبز أ أكثر من الماء . فأما الهواء فلا يذكرونه . إذن معرفة النعمة معكوسة مقالوبة . ثم انهم يخاطبون بلسان أفصح من المقال فى أنفسهم وفيما يتعلق بهم واللسان الذى يخاطبون به أفصح من اللسان المعتاد جدا فالجوع والبرد والمرض والعطش وآلام الأم لبيك الرضيع . كل هذه ألسته ناطقة تحثهم على الأكل والشرب والبس والتدوى وارضاع الولد قد يمتثلون ولكنهم لا يعقلون أن هذا افهام وتفهم بل يساقون لها كما تساق الأنعام . واذا ساقهم تلك الآلام التى جعلناها أفصح من الأسته فانهم كثيرا ما يألون ولا يعقلون مثل ما يألون من عموم الحياة فلا يعقلون ما المخرج . ومثل ما يحصل للسلمين الآن من النلة بسبب جهلهم وقلة اتحادهم

وتخاذلهم فأذلتهم الأمم . كل ذلك حاصل وهم لا يعلمون أن ذلك كله أفصح من اللسان وأوضح بل هو أفصح من منطق الجوع والمرض . لتلك أنزل الله في كتابه - ففرتوا الى الله - وأنزل - إنما الحياة الدنيا لعب ولهو - وأنزل ما هنا وهو أن الأموال والأولاد عذاب . وكما غفلوا عما ينزل بهم من العذاب غفلوا عما حولهم من الجبال التي يطالبهم بارتقاء نفوسهم . فبينما أموالهم وأولادهم تمذهبهم يرون النجوم الجيلة الرائعة تنظر اليهم باسمه وتشرق حولهم ضاحكة وتشير اليهم مسلحة وهي باهرة الجبال حسنت الأشكال تناديهن أن اتهمزوا الفرصة اليوم واجعلوا أموالكم وأولادكم معينين على اسعاد المجموع الانساني حتى لاتسجنوا فيهما لجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل المنافع العامة حتى تحفظوا بالجبال الذي تجهلونه اليوم . إن من الناس من يدرك جبال النجوم وهو في الدنيا فيعشق العلوم عشقا فيكون عنده المال والولد ولكنه مغرم القلب بالعلوم فلا يصده مال ولا ولد عن ذلك الجبال ويجهاد بنفسه وبماله في سبيل المصالح العامة التي سيقت لها هذه الآية حثا لأصحاب النبي ﷺ على الجهاد والخروج من سجن المال والولد الى اسعاد المجموع

(ظهور بعض سر هذه الآية في هذا الزمان)

لاتظن أن النوع الانساني غافل عما ذكرناه . فاعلم أن الحرب الكبرى انما جاءت من أجل المال والاستعمار والاستئثار بالسلطان . ظهرت الاشتراكية فانظر الكلام عليها في سورة البقرة عند آية الربا . هناك تعلم أن القوم يريدون أن يكون كل امرئ مساعدا للمجموع أي أن يكون الناس كأعضاء جسد واحد وتكون المنافع أكمل . وهناك ذكرت لك أن الاسلام لم يقتصر على الزكاة بل جعل مال المسلم للمجموع طوعا لاكرها . ومن عجب أن هذه الفكرة منتشرة بين مئات آلاف الآلاف من الناس . فقد جاء في الأخبار أيام كتابة هذا الموضوع في أواخر شهر ابريل سنة ١٩٢٧ أن شابا فقيرا اشتراكيا لا يجد قوت يومه قد وقفه الله الى كشف حديث في التصوير الشمسي أكثر اسرعا في إبراز الصور بأعمال قليلة فباعه بنحو مائتي ألف جنيه فنزل عنه جميعه فبعضه الى المعوزين من المصورين وبعضه من غيرهم . إذن هذه التعاليم في أصلها موافقة للفطرة لأنها تجعل الناس ينفع بعضهم بعضا ويخرجون من ذل المال بالمساعدة العامة . إذن القرآن نطق بما في الفطرة . والفطرة أبرزت هذا المذهب . وإياك أن تظن أني أبيع الاشتراكية كلا وإنما أقول معنى هذا أن الناس لما رأوا الشح المطاع والهوى المتبع خرجوا بقولهم من ذلك بما يقولون ولسنا ندرى ماذا يصنعون . وإنما المهم أن القرآن طلب أن يكون الانسان مساعدا للجميع ففرناه . فإذا كان عملهم موافقا له كل الموافقة أقررتاه وان انحرف عنه نبذناه أو هذبناه فليس المقام في الاتباع وإنما المقام في الحكمة والعلم وموافقة القرآن لفطرة الانسان وهذا هو معنى كونه دين الفطرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل اه

(اللطيفة الخامسة - انما الصدقات للفقراء الآيات -)

- (١) لايجوز صرفها الى بعض الأصناف مع وجود الباقي وهو قول عكرمة والشافعي . وقد سقط سهم العامل وسهم المؤلفة قلوبهم اذا قسم للمرء زكاته بنفسه ويعطى ثلاثة من كل صنف
- (٢) لو صرف الكل الى صنف واحد أو الى شخص واحد جاز من هذه الأصناف كلها وهو قول عمر وابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء وسفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد بن حنبل
- (٣) ان كان المال كثيرا يحتمل الأجزاء فرقة على الأصناف كلها وان كان قليلا وضع في صنف واحد
- (٤) يتقدم الأولى فالأولى من أهل الحاجة . فإذا رأى الفقراء حاجتهم أولى قديمهم وهكذا وهو قول مالك ومتى أعطى أحدا صدقة وجب أن لا يزيد المعطى عن أقل مقدار يسمى به غنيا فأقل الغنى لا يجوز الزيادة عليه . وللأئمة هنا مجال في المقدار الذي يعطى وكل يرى بحسب اجتهاده . فالشافعي يقول بوجوب دفع

الحاجة من غير حد . وأبو حنيفة يكره أن يعطى رجل واحد مائتي درهم . وأحمد بن حنبل كره أن يعطى أكثر من خمسين درهما .

واعلم أن الحق يؤخذ من مجموع هذه الأقوال . فعلى رجال الخلق والعقد في الأمم الإسلامية أن يؤلفوا لجنا تنظر في أحوال الأمة . وهناك توزيع الصدقات توزيعا شريفا . وأهمها أن تصرف لأرباب الحرف الشريفة النافعة للأمة فيكسبون من كد أيديهم . ويجب أن يمنعوها عن الكسالى ويأمرهم بالشغل ويعطوهم من الزكاة على مقدار مايساعدهم في اجتهادهم ولا يعطوهم جزافا . فالحق في هذه المسألة قد تضمنه أقوال الأئمة رضوان الله عليهم وعلى الأمة الإسلامية الجد والاجتهاد . وهام أولاء قد رأوا بأعينهم كيف أدت الغفلة الى ضياع بلادهم وجهاتها العمياء . والى الله عاقبة الامور

﴿ اللطيفة السادسة قوله تعالى - ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب الخ - ﴾
اعلم أن هذه السورة قد خالفت أكثر القرآن . ألا ترى أن الله مترك صغيرة ولا كبيرة في غزوة تبوك إلا أحصاها . فيأجبا ضحكة أضحكها الأصدقاء فينزل الوحي بالمواخذه عليها . ان هذا الأمر عظيم وقد عهدنا النبوة لاتبالي بمثل هذه والنبي ﷺ عفو فكيف رأينا الله في هذه السورة يحصى على الناس فحسبهم في أوقات خلواتهم فاذا سئلوا قالوا - إنما كنا نخوض ونلعب - ثم انهم يهتدون بالهلاك العاجل والعقوبات العظيمة وانظر كيف يقال لهم - كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة - وذكر قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات . كل ذلك تهديد للمنافقين الذين يعد عليهم تلك الهبات والضحكات فبالت شعري كيف انقلب الأمر في هذه السورة حتى أصبح المسلم يؤخذ على ضحكة أضحكها ويهتد بانه أصبح كالأم السابقة

﴿ الجواب ﴾

اعلم أهلك الله الرشد أن هذا هو النظام الذي يجب اتباعه فان الأمة اذا تركت بعض أفراد منها خارجين عن نظامها يحرقون دينها وعقائدها ويخرجون عليها كان هؤلاء جرثومة فساد يسرى في غيرهم ومثل هذا الداء اذا انتشر في الأمة ضاعت قوتها وذهبت ريحها . فالاتحاد لا يكون إلا بفكرة جامعة . ولجامعة في هذا المقام إلا الاسلام . فاذا سخروا منه فلا دولة ولا نظام ولا حرب . انما يحاربون باسم الدين . فاذا سخروا منه فقد دل على كرههم له فاذن لا حرب ولا نظام ولا غلبة على الأعداء . واعلم أن الأمة الإسلامية اليوم لم يضعفها إلا جهلها . فلابي بالدين اتحدت ولا بغيره اتفقت . وسيكون لها بعد اليوم شأن ورفعة ومجد - والله هو الولي الجيد -

﴿ جوهرة في الكلام على قوله تعالى - قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن - ﴾

الكلام عليها ينحصر (١) في الاستهزاء بالنبي ﷺ (٢) وفي الاستهزاء ببعض المنسوين للدين (٣) وسب ذلك الاستهزاء (٤) ونتيجته من ازدياد الجهل في المستهزئ وازدياد العلم والسعادة في الدنيا والدين للمستهزأ به

(١) أما الاستهزاء بالنبي ﷺ فقد علمته . وذلك أن بعض المنافقين أخذوا يخوضون في الحديث في غزوة تبوك . ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام الخ ماقتهم . ولاجرم أن ذلك الاستهزاء راجع لقصر النظر وضعف البصيرة

(٢) أما الاستهزاء بالمستدينين فذلك مستفيض في الأمم الإسلامية المتأخرة . وبيانه أن المسلمين بعد العصور الأولى خارت عزائمهم وضل كثير منهم طريق التعليم بسبب الأحاديث التي وضعها الواضعون كما في كتاب ﴿ الاتقان في علوم القرآن ﴾ للسيوطي وغيره رحيم الله تعالى فقد تطوع قوم ووضعوا أحاديث في

فضائل السور وقراءتها ترضي في القرآن وتحيي في تلاوته لرعهم أن الأئمة رضوان الله عليهم مثل أبي حنيفة والشافعي قد صرفوا الناس عن القرآن الى مذاهبهم وقد أقرؤا بذلك وانهم يرغبون الثواب من الله بهذه الأحاديث فانقسمت الأمة الى ﴿ طائفتين ﴾ طائفة تحفظ القرآن عن ظهر غيب تعبدوا وأطلبوا للكسب وأولاهرب من الجندية . وطائفة تحفظ كالأولين ولكنها تعرف العلوم العربية والفقه وأصوله وفق التوحيد والمنطق وما أشبه ذلك . وهذه الطائفة بقسمها ينظر لها بعض الأئمة نظرة الاستهزاء . يقولون ان حفاظ القرآن ليسوا بمتعلمين فيعتدونهم في مصاف الجهلاء . وعلماء الدين غالبا يجهلون نظام هذه الدنيا ويظنون الفقه والاصول والتوحيد هي كل ما يطلبه الدين . فهنا يكون ﴿ استهزاء آن ﴾ استهزاء من هؤلاء العلماء بجميع العلوم وتكبر عليها غالبا . واستهزاء من بعض الناس بهم لما يرون فيهم من قصور الباع في نظام هذه الدنيا وعلوم الفلك والطبيعة وما أشبه ذلك . ومن أسباب الاستهزاء بحفاظ القرآن وبعض علماء الدين كما قرره ابن خلدون أن المتعلم على الطريقة القديمة كان يلقي اليه العلم ويضرب ويهان فيموت من صغره على النلة والاستكانة والضعف فتموت فيه غريزة الشرف والنخوة والشمم والعزيمة وتحور قواه فلا يصلح للدفاع عن البلاد . ولذلك ينظر له الناس نظرة المستضعف المستكين الجبان . ذلك لما اعتاد من صغره على النلة وانكسار القلب والضرب والخضوع الأعْمى . هذا ما يخص ما يقوله العلامة ابن خلدون في المقدمة . أما سبب استهزاء العالم الديني نفسه بالعلوم الأخرى فذلك لنقص التعليم فيشرب ويشيب معتقدا أن ماعدا فقه الشافعي والحنفي مثلا وما وراء الكتب الموضوعة في التوحيد والاصول إنما هو هراء لا يحصل له

وأضرب لذلك ثلاثة أمثال ﴿ المثل الأول ﴾ أنه جاء الى مصر منذ نحو ٢٠ سنة أمير هندي يسمى جمال الدين وهو من مدراس بالهند ومعه مترجوه وقد مر على الاستانة وأخذ فتوى من شيخ الاسلام هناك ولما جاء الى مصر أخذ فتوى من شيخ الاسلام . ثم جاء الى يأخذ مني كتابة عما يأتي . قال قد فتحت مدرسة في مدراس على نفقتي الخاصة فحرم علماء الدين التاريخ والجغرافيا . فكنت أقول ﴿ إن جميع العلوم والصناعات فرض كفاية والمسلمون جميعا آمنون بتركها ﴾

﴿ المثل الثاني ﴾ جاء الى مصر سرى من سره الهند . وقد أدخل ابنا له في المدرسة التحضيرية بدرب الجاميز واتفق أني كنت هناك ففرقوه بي . فقال لي ما يأتي . ان أسرتنا كبيرة جدا فنها في كل مدينة طائفة وهم جميعا يرون أن ادخال أبنائهم في المدارس عار وعيب ومغار للشرف فأنما لم أقدر أن أدخل ابني في مدارس الهند فأثبت به الى هنا بعيدا عنهم حتى لا يسبقوني بالسنة حداد

﴿ المثل الثالث ﴾ جاء الى بلادنا منذ ثلاث سنين عالم صيني يسمى (وان وين كين) وقد قال لي ما يأتي اني أرسلت من قبل أربعة قواد من قواد المسلمين في الصين لهم أمر مطاع . ولما فتحوا أعينهم الى بلادهم وجدوا أن المسلمين أجهل الخلق في الصين على الاطلاق وكل علمهم راجع الى الطلاق والبيع والحيض والنفاس وما أشبه ذلك . أما الوثنيون فقد ضربوا في كل علم بسهم . قال فما أنا ذا مررت على بلاد جاوه والهند لأعرف كما طلبوا مني هل ديننا مجرد من العلوم وقاصر على الفقه والعلم محرم على المسلم ولا ينعم به إلا كل كافر بدينا . قال فلما مررت في تلك البلاد لم أجد أثر العلم فوق ما هو معلوم بديارنا ولا سكن في مصر وجدت حركة أخرى . وما أنا ذا ترجمت كتابك ﴿ القرآن والعلوم المصرية ﴾ وترجمت أيضا ﴿ تفسير الفاتحة ﴾ وسأرجع الى بلادى بذلك وبغيره من كتب العلماء بمصر . هذه أمثال ثلاثة تعرف بها كيف كان استهزاء علماء الدين في أئمة الاسلام بالعلوم في زماننا وذلك بالمران والغفلة والسماح من الشيوخ الجاهلين والجاهل يكون تلميذه مثله

﴿ نتيجة الاستهزاء في زمن النبي ﷺ وفي زماننا ﴾

أما نتيجة الاستهزاء في زمن النبي ﷺ فهي واضحة فقد ساءهم الله منافقين . ومعلوم أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار . أما عواقب الاستهزاء في زماننا الحاضر . فاعلم أن عاقبة الاستهزاء بالشئ الانصراف عنه احتقارا واستكبارا . وإذا كان الله يقول في الكفار - سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا وإن يروا سبيل الفتن يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين -

وإذا كان سبحانه يقول - وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم - فهذا وإن كان في الكفار فليس معناه أن يكون المسلم المنصرف عن العلم تكبرا واستهزاء واحتقارا قد انصرف عنه العلم والتقريع بل هو مملوم مذموم داخل في العذاب المولن الذي ليس بمخلد ويلحقه شؤم عمله وذلك بطريق الاعتبار . وإذا كان الله يقول في الكافر - إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء الخ - فهكذا المسلم القادر على العلم المحقر له يلحقه الشتم والتقريع بطريق الاعتبار وإن كان موقنا مسلما . ولكن هذا رجل ناقص أو فاسق لأنه ترك فرض الكفاية أو فرض العين . فهو لا من أى دين ومن أى نحلة لا تفتح له طرق العلم التي لا تفتح أبواب السماء لهم إلا بمغاتيحه

﴿ قاعدة ﴾

فلما زاد المستهزأ به كمالا يزيد المستهزئ وبالا . فاذا استهزأ عالم الدين الذي جهل علم الفلك وعلم النبات وغيرهما بمن يتعلم ذلك فإنه لا محالة يقف في موقفه ولا يتخطاه فيرى غيره سبقه الى تلك العلوم وأدركها فكلما زاد غيره علما من العلوم زاد هو له احتقارا فيكون هو أكثر جهلا والذي كان موضع احتقاره أكثر علما . ولهذا الإشارة بقوله تعالى - الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون - فكما كان الصحابة يزدادون هدى بالآيات القرآنية كان الكفار يزدادون طغيانا بالكفر بها وجودا . هكذا هؤلاء الناقصون في العلم في الاسلام كلما زاد غيرهم علما بجمال الله وآياته ومعجائب سمواته وأرضه ازدادوا هم وإنما وجهلا . ويرى بعض المسلمين بل السواد الأعظم منهم أن أهل أمريكا والصين واليابان وأوروپا والأمم الوثنية قد اغترفت من موارد رجة ربهم وإن كانوا منحرفين عن التعاليم الاسلامية وهم لا يزالون مستهزئين بتلك العلوم محقرين لها ظنا منهم أن الإيمان بكفهم والنسبة الى الرسول ﷺ وحده تشفيهم بلا علم وفاتهم أن يقرؤا قوله تعالى - قل هل أنبئكم بالأخسرين أعمالا * الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا الخ - فالكفار ظنوا أنهم يحسنون صنعا فهم أخسرون أعمالا بكفرهم . هكذا المسلم إذا ترك أكثر الدين وظن أنه كامل فهو من الأخسرين أعمالا وإن كان لا يتخذ في النار لأنه يحسب أنه يحسن صنعا وهو غافل عن آيات ربه

الاستهزاء بالآيات المذكورة في هذه السورة ونحمت في سورة - يس - والقرآن يفسر بعضه بعضا وغير هناك بما هو أشد للاستهزاء وهو الحسرة إذ قال تعالى - يا حسارة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون - ثم عندما يعتبرون به فذكر هلاك القرون الماضية . وذكر أن الأرض من آيات الله . وهكذا الحب والجنات من النخيل والأعناب والليل والنهار والشمس والقمر . وكذلك الحل في بطون الأنهار وأحلمهم في سفن البحار وهكذا * فهذه مجامع الآيات المستهزأ بها وهي تشمل أكثر العلوم فهي عبارة عن العلوم الأرضية والعلوم السماوية . هذا هو الذي أخرجه الله في معرض التحسر على عباده وهو آيات الله المذكورة هنا . فالسليم وإن كان لم يستهزئ بالرسول فقد أتى بأهمه وهو الجهل بهذه العلوم فالحسرة عليه كالحسرة على الكافر . وإن كانت الحسرة على المؤمن لفسقه بالجهل إذا كان قادرا على العلم بجمال الله

وأيامه وترك ذلك احتقارا له والخسرة على الكافر لأنه ترك الإيمان والإيمان رأس العلوم كلها

﴿ قاعدة ﴾

أكثر الناس تعرضا للاستهزاء أكابرهم . فما من رسول ولا نبي ولا عالم نافع إلا كان في أول أمره موضع السخرية من عارفيه احتقارا لعلمه واستصغارا لشأنه ثم يظهر أمره ويعاوشانه المستهزئون في غمرة ساهون ثم يموتون فلا تسمع لهم ركزا . وأكثر الناس استهزاء أقلهم علما وأحطهم شأنا . ولعل لتلك الإشارة بقوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن - وبقوله تعالى في نوح - ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال إن تسخروا منا فانا نسخركم كما تسخرون * فسوف تعلمون الخ -

ومن أكبر العار والشنار على الأمم الإسلامية أنها تركت الصناعات التي ملأت الشرق والغرب استهزاء واحتقارا لشأنها . فأصحاب هذه الصناعات قد أحاطوا بنا من كل جانب . ولقد نشأت ببلاد الشرقية في بلاد زراعية فلم أجد لأحد شرفا في نظرهم في قريتنا إلا أصحاب المزارع الواسعة . أما التجار والحذاد وغيرها فليس لهم احترام . مع أن أمر يكاب بلغ عدد الصناعات فيها (٧٠٠٠) صنعة

كل ذلك للعادة والالف والجهل والاستهزاء - بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه - . وملخص ما تهتم أن الاستهزاء لا يصدر إلا من نفوس ناقصة . وأن كثيرا من المسلمين يستهزئون بالعلم وبالصناعات وذلك كان من أهم أسباب الضعف والانحلال التي عمم الأمة . وليس يخرجها من مأزقها إلا تميم التعليم وجعل التعليم الديني بيئة مشوقة فيها جمال العالم كله بحيث يحبها الأطفال فيرغبوا في العلم شوقا ولا يرهبون ويضربون وليأخذ التعلم من كل فن طرفا وتوزع العلوم على مجموع الأمة وليكن رجال الدين جميعهم قادرين على حل السلاح ليكون عندهم الشتم والاباء ويتعلموا علم الجندية . بل ليكن المسلمون جميعهم شجعانا مدربين وهم في قراهم على الكفاح والجلاد . فهذا مجامع ما يمنع الاستهزاء ويصرف الخسرة عليهم إلى اغدق النعم لهم والجد لله رب العالمين

﴿ آثار الاستهزاء في بلاد الاسلام ﴾

مر في بلاد الاسلام وسل عن الصناعات وقل لهم ان العالم قد ارتقى بالصناعات فلا تسمع إلا احتقارا

﴿ ايضاح آثم للاستهزاء بآيات الله ﴾

(ضرب مثل للاستهزاء بآيات الله . مواكب الله ومواكب الملوك والدول في عصرنا)

(١) مواكب الملوك والدول هي الجيوش والسلاح تعرض على الجمهور

(٢) مواكب الله ﴿ ثلاثة صفوف ﴾

(١) الشمس والقمر والنجوم (ب) الجبال والشجر والدواب (ج) المنطاد والطيارة والبريد البرق

(التلغراف الذي له سلك والذي لا سلك له)

﴿ شرح هذه المواكب وكيف يكون الاستهزاء بها والاعراض عنها وما تقيجة ذلك ﴾

(الكلام على مواكب الملوك والدول والاستهزاء بها وكيف يكون ذلك)

إن الله عز وجل أنزل القرآن وضرب الأمثال على أننا في الأرض لانقل المعاني الإلهية لا يضرب الأمثال من أنفسنا كما قال تعالى - ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم بما ملكت أيما نكم من شركاء الخ - أي إن الإنسان إذا كان له عبيد فانه يأتي أن يشاركه في ملكه . هكذا ضرب مثلا لنوره بالمشكاة التي فيها المصباح الذي في زجاجة الخ فها نحن أولاء نريد أن نعرف معنى الاستهزاء بضرب مثل مما نشاهد في الدول الحاضرة لنقل معنى الاستهزاء ونعمل بما فهمه كما ضرب هو الأمثال فنشرح أولا كيف يكون الاستهزاء بالمواكب الدولية

لتقيس عليه الاستهزاء بالمواكب الالهية ليظهر لعلاء الاسلام في الأرض أننا وقعنا في هذا الاستهزاء وإن كنا به غير عاقلين . لقد جرت عادة الأمم الحاضرة أن تظهر عظمتها أمام الأمم المحكومة فتبعث الجيوش مدججة بالأسلحة وتأمّر بمرورها في الشوارع وفي الميادين العامة في عواصم البلاد التي حكمتها أو احتلتها أو ملكتها فتوقع الرعب والهبة والاحلال والاعظام في قلوب الرعايا فتحصل النتيجة وهي الخضوع للأمة الحاكمة . ولكن في عصرنا الحاضر لما تنوّرت العقول وأضاءت البصائر فكرت بعض الأمم في ذلك فقابلت تلك المواكب بالاعراض والاستهزاء . فانظر لما حصل في الهند في عصرنا الحاضر إذ أرسل الانجليز وليّ العهد إلى بلادهم فأعرضوا في بعض العواصم وتولوا مديريين وأقفلوا الحوائث والبيوت كأنهم يقولون نحن لانأبه بوليّ عهدكم ولايجبوشكم . وهكذا في اولانده كانوا إذا أرسلوا فرقة وعرضوها بسلاحها أقفل القوم منازلهم وحوائثهم وتركوا المرور في ذلك الشارع الذي تمرّ فيه الجيوش . هكذا أمّتنا المصرية سنة ١٩١٩ م لما نارت مآثرها على الأمة الانجليزية فانهم أرسلوا لجنة يرأسها عظيم منهم يسمى (مانر) وهومن لوردهم الفخام فقاطعه جميع أهل البلاد . وانما فعل ذلك أبناء بلادى ذلك اتباعا لما يسمعون عن الأمم الأخرى العاقلة إذ يفعلون ذلك وهذه الأفعال تنتج نتائج . اتنا تخفيف العبء عن المحكومين . واما ارسال المدافع لهم واذلالهم . واذا عرفنا المثل الأوّل الذي يختص بأهل الأرض فانشرح فيها هو المقصود وهو الموكب الالهى والاعراض عنه فنقول

عرفت في المثل الأوّل الذي ضربناه مثلا للاعراض عن مواكب الله تعالى وأن الاعراض والاستهزاء ليس باللفظ وانما هو بالعمل . هذا هو الاستهزاء العملى وهو أقوى وأشدّ وأسرع وأمضى من الاستهزاء اللفظى . فانظر مايقول الله في الاستهزاء بمواكبه . يقول الله في سورة الجاثية - أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم - إلى أن قال - وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا - إلى قوله - ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرّتمكم الحياة الدنيا - إلى قوله - فلهذا الجذب رب السموات ورب الأرض رب العالمين وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم - وقال في سورة أخرى - وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره - وقال في آية أخرى - وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون -

علم الله أن المسلمين سيفعلون عن آياته ويطنون أن النطق بالشهادتين والاعتقاد بالله وأنبيائه كافيان لحفظ أمة الاسلام في الدنيا والدين . فهاذا فعل الله . هاهوذا أبرز لنا الصفين المذكورين في مواكبه . صف الشمس والقمر والنجوم . وصف الجبال والشجر والدواب . هذان الصفتان معروضان لأنظار المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها . عرضها لله علينا جميعا وخلق لنا الأسماع والأبصار ورأيناها بأعيننا ففعلنا مع هذه المواكب ما فعله أهل ارلانده مع الجيوش الانجليزية وما فعله المصريون أهل بلادى معهم . وهكذا بعض أهل الهند . أرانا الله هذه المواكب وهي (ستة أنواع) أربعة منها نهارا وهي الشمس والجبال والشجر والدواب . واثنان منها ليلا وهي القمر والنجوم وقال لنا - ومن آياته الشمس والقمر - وقال - ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم - وهكذا فأفادنا أن هذه آياته كلها فالشمس آية والقمر آية والنجوم آية وهكذا . فهاهوذا عرضها علينا فرأيناها بأبصارنا وأسمعنا بالآيات القرآنية أن هذه آياته . لماذا قال ذلك . ليسجل علينا أن الاستهزاء بها والاعراض عنها استهزاء بآياته فانطبق على أكثرنا قوله تعالى - وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها الخ - وقوله - ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا الخ - فهذه آيات الله بنص القرآن وهي مواكبه التي عرضها علينا . علم الله أن بعض الأمم ستقابل حكامها بالاعراض فيكون ذلك علامة على العصيان فانزل

قوله تعالى - وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون - لجعل مجرد الاعراض كافيا لقباب الكفار . وهاموذا الاعراض عرفناه بأنفسنا في الأرض من الأمم المحكومة وترتب عليه ما عرفه الناس أعرض المحكوم عن الحاكم وموكبه فأوجب الاعراض أثره . هكذا أعرض المسلم عن مواكب ربه فحصل أثره اعراضه في أحوال الحياة . قد عرفت آية الجائفة إذ يقول - ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا - ثم أتبعها بذكر أنه له الحمد وأنه رب العالمين وأن كبريائه في السموات والأرض . فإذا استهزأ الناس بآياته فهو متصف برصفين . وصف الكبرياء والتعالى . ووصف الترية . هو المربي وهو المتكبر . فإذا يفعل المربي التكبر المتعالى بمن يستهزئ به بمن رباهم على موائد كرمه وإحسانه وعرفت أنه حفظ السماء التي أعرضنا عنها وإنما حفظها بمن (أمرين) ادراك أسرارها والعروج من أهل الأرض إليها . فأما ادراك أسرارها فلم يعرف الناس منه إلا التزير البسير وأما العروج إليها فإن الطيارات في وقتنا الحاضر ترتفع إلى حد معين وأعظمها وأقواها لاتتجاوز حدًا محدودا ثم لاتقدر أن تتجاوزه . إذن السماء حفظت من صعودنا إليها ومن ادراكنا لأسرارها ولم يكن لنا منها إلا أنها مواكب قد عرضت علينا فكنا عنها معرضين

حفظت السماء وحسب بالشهب وحرم على الناس أن يعرفوا إلا ما وصل إليهم . تكبر الله وتعالى وتعاظم وعلم أننا أعرضنا عن آياته فأرسل لنا الصف الثالث من مواكبه وهو الطيارة والمنطاد والتلفراف . هذه مواكب غير طبيعية بل هي صناعية أنقأها إلى العقل الانساني من وراء الحجب والأستار التي أسدلتها على علوم السموات والأرض وأنزلها البناء مع كبريائه . فالكبرياء هي الصفة التي اقتضت حجب العلوم عنا ولا ينزل علمانها إلا بالجد والتعب والتشمير إذ لم يعلم الناس الطيارة والمنطاد والبريد البرقي بقسميه إلا بعد الجهد والنصب والتعب . انه متكبر وإنه مرب . فلكبريائه حرس السموات وعلموها فنمعا . ولتريته أعطانا منها ما اجتهدنا في البحث عنه . وسترى الكلام على الطيارة والمنطاد الخ في سورة النحل عند قوله - ويخلق ما لاتعلمون - والكلام على الشمس والنجوم والشجر قد مر في سورة الأنعام وغيرها . وسياتي الكلام على الجبال في سور كثيرة كسورة الفاشية وكسورة الرعد وغيرها

ها أنا ذا قد أومحيت لك بفضل الله كبرياء الله بأن حرس السماء وجعلها سقفا محفوظا وتربته فانه يعطينا بعد التعب وكيفية الاستهزاء الفعلي الذي ظهر نظيره في الأرض . اذا علمت هذا فاعلم أن الله لما عرض السفين الأولين من المواكب وهي الشمس وما بعدها والجبال وما بعدها ونحن لانستيقظ بهما أردفهما بصف ثالث وهو الطيارة والمنطاد والبريد البرقي فأصبحنا نرى ثلاثة صفوف لا صفين . فالتة عامل للمسلم الآن معاملة السولة القوية المتكبرة القاهرة إذ ترسل المدافع للعرضين عن مواكبها . اننا بجهلنا بما في السموات والأرض من شمس وقمر ونجوم وجبال وشجر ودواب قد عصينا ربنا بالاعراض عن معرفة كماله وجلاله وحكمه . وهذا نوع من الاستهزاء العملي بالاعراض وكفى به ذنبا ولا ينفع المسلم ما يتعلل به من أن الايمان كاف فان هذه حيلة العاجزين . ألم تسمع قول الله تعالى - أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون - فالايمان وحده ليس يكفي الأمة الاسلامية ان الله فتننا وامتحاننا بعرض السموات والأرض والجبال فأعرضنا ففرض علينا الطيارات ففرت منا بخلاف النجوم والشمس والقمر التي هي بعيدة عنا . يقول الله لنا أيها المسلمون ان آياتي العظيمة الكونية أعرضتم عنها فهلا تفهمون آياتي الصناعية التي قربت منكم فتلقون رصاصها وقنابل مدافعها وآثار ضررها . وأنا أقول . أيها المسلمون كفى استهزاء بآيات الله . يقرأ المسلم القرآن وهو عن العلم معرض . وينظر في مواكب الله وهو لا يعقل . ويرى أمم الأرض لفتفت من أنهار أنفمه فلا يبالي كأننا لم نخلق في هذه الأرض أو كأننا ميتون . ها أنا ذا أقول لكم (أخاطب قراء هذا التفسير لأنهم هم أصحاب الدين عليهم أعول في ايقاظ المسلمين . بهم تشرق شمسها ويضيء نهارها ويفلح جمهورها)

إن الفقيه والأديب والعالم المسلم الذي يعيش ويموت وهو لا يفرح ولا يعقل ولا يتفكر فيما ذكرناه كالمستهزئ وهو معرض عن آيات ربه بل هو ليس بعالم البتة هو جاهل وإنما هو صاحب صناعة يعيش منها كالقضاء والتدريس . هل يرضى المؤمن أو العالم أن يتصف بأنه مستهزئ بآيات ربه . أيها المسلمون اقرؤا هذه العلوم واتكن عامة في الأئمة كل بقدره والا فقد صدق علينا قوله تعالى - ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون - وصدق علينا قوله تعالى - فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم - ولا معنى للاعراض من أهل سب إلا أنهم تركوا سد العرم ولم يصلحوه ولم يحافظوا على نظام البلاد وقوله - فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون - هذا هو الذي فهمته في معنى قوله تعالى هنا فيما نحن بصدده من هذه السورة - قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون - اه

﴿ اللطيفة السابعة - كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة - الى قوله - ولكن كانوا أنفسهم يظلمون - ﴾
تقدم الكلام عليها في اللطيفة قبلها . وأزيد عليه . ان الله في هذه السورة يقول للمسلمين مالم خصه أني أهلك الأم السابقة بظلمها وأزنت عليها المصائب والحزى بغيرها فلا تظنوا أنكم باسم الاسلام ناجون ولا تباع نبي بحسب الظاهر من العذاب خارجون . وكيف ينفعكم اسم الاسلام اذا غاب مسماه . ألم أقل لكم في أول سورة الأعراف - كتاب أنزل اليك لتنذره وذكرى للمؤمنين - فذكرت في السورة هناك هلاك الأم وخراب الدول من قوم نوح وعاد وثمود وفرعون وقوم لوط وقوم شيب . فكما ذكرت تلك الأم هناك مخاطبا الكفار ذكرتها هنا مع زيادة ونقص فليكن الخطاب مع المسلمين الذين ناققوا ايذا بأن اسم الاسلام لا يمنع العذاب . وهاهوذا قد حقت كلمة العذاب اليوم على كثير من المسلمين لاعراضهم عن فضائل دينهم وهم فاعون لحقت عليهم كلمة العذاب

فتجب كيف قتم في سورة الأعراف أنه أنذر الكفار بعذاب كهذاب هذه الأم ثم جاء في سورة التوبة وأوعد المسلمين أنفسهم أي المنافقين منهم بنفس ما أوعده الكفار وقال هناك - وذكرى للمؤمنين - ولم يقل للمسلمين . إن المسلمين ﴿ قسما ﴾ منافقون أنذروا في سورة التوبة . ومؤمنون ذكروا في سورة الأعراف بما أصاب الكفار قبلهم . فالكفار منذرون . والمنافقون منذرون . والمؤمنون يذكرون . وكل بني آدم في الدنيا لحواث الأيام متعرضون

﴿ اللطيفة الثامنة - ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم - ﴾

قوله - ذلك - راجع لرضوان من الله . اعلم أن أحوال الانسان كلها ترجع الى مافي نفسه فلاجنة ولا نار ولالذات ولانعيم ولاحور ولاولدان ولاغيرها في الدنيا ولافي الآخرة لا ألم لها ولالذة إلا اذا استعدت نفسه لقبول ذلك فالنفس مركز الآلام ومهبط اللذات ومنع النعيم ومقام الجحيم فمن وضع في الجحيم أو الجنة وفقد الاحساس بما حوله بل هو في غفلة عنه فلانعيم له ولاجحيم وكل نعيم وكل جحيم وكل ألم صادرة براءة خالق العالم . فاذا أيقنت النفس أن لها برها صلة وأنه راض عنها كان ذلك غاية الأمانى ونهاية السعادة لأن القلب محل السعادة والشقاوة . وهاهوذا قد أيقن بالإرضا وأنه مقبول وأن العناية الإلهية رفقته فهو ذو صلة قلبية . وهناك يحس بلذة انتصورها نحن في الدنيا لا يضرب مثل كأن ننظر الى من يتقربون من الملك و يرضون عنهم كيف يحسون بسعادة . وكأن ننظر الى العاشق اذا علم أن معشوقه راض عنه لا صدود ولا هجر كيف يحس بلذة وسعادة لا يشعر بها بقية الناس . فأما مقام الرضا من الله فهذه درجة يعرفها من صرفوا أعمارهم في الاخلاص والذكر والفكر والعبادة مع الفضائل النفسية - ولكل درجات مما عملوا - وهؤلاء لا يبالون بجنة ولا يخافون من نار لأن رب البيت أشرف من البيت والنظر الى خالق الجنة أشرف وألذ من النظر الى الجنة . كما أن محادثة الملوك ومحالستهم ألذ وأشرف من التمتع بطعامهم وشرايهم عند ذوى النفوس

الشريفة والعقول المنيفة . هذا ما يشير اليه قوله تعالى - ذلك هو الفوز العظيم -

(اللطيفة التاسعة قوله تعالى - وهموا بما لم ينالوا -)

قد تقدم تفسيره * ويقال أيضا ان اثني عشر رجلا من المنافقين هموا بقتل رسول الله ﷺ فوقفوا على العقبة وقت رجوعه من تبوك ليقتلوه فجاء جبريل عليه السلام فأخبره وأمره أن يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم فارسل حذيفة لذلك * ويقال ان حذيفة لما سمع وقع أخفاف الابل وقعقة السلاح قال اليكم اليكم يا أعداء الله فهربوا * ويقال أيضا ان المنافقين قالوا اذا رجعنا الى المدينة عقدنا على رأس عبدالله ابن أبي بن سؤل تاجا فلم ينالوا . أقول وكل ذلك محتمل والآية لا تمنع

(اللطيفة العاشرة - قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون -)

يألت شعري أين الفقه وأين كون نار جهنم أشد حرا من حر الشمس على المسافر الى تبوك . فما للفقه ومالك . الانسان يتأذى من حر الشمس وهو مسافر ولا سيما اذا كانت الشقة بعيدة . فأين نار جهنم حتى ننظرها ونقول انها أشد حرا من هذه الحرارة الشمسية . هذا هو السؤال الذي يحتاج في العقول وان لم تنطق به الألسن

(الجواب)

اعلم أن الفقه لا يذكر الا في الامور الدقيقة وهذا المقام دقيق لا يعقله الا المفكرون فان التواني والتكاسل والتباطؤ عن الحرب داع الى اجتماع الأمم التي حول الكسالى عليها فيطؤون أرضها ويذيقونها العذاب الهون وأيضا قدما في هذا التفسير في مواضع كثيرة أن الأمم التي لم تحركها عواصف الدهر ولم تهجمها مصائب الزمان ولم تهذبها الحروب يحق بها الهلاك . فاذا شئت أن توقف أمة فحرك فيها حركة الحرب والجهاد فاتها تنشيط من عقابها وتقوم من سباتها وتستيقظ من غفلتها . واذا رأيت أمة هادئة ساكنة عاكفة على تقاليد عتيقة نائمة فاعلم أنها صائرة الى الزوال ولا تفرّجك ظواهر الأحوال . وقد قدّمنا خلاصة رسالة أرسطاطاليس الى الاسكندر في هذا المعنى فلانعيدها . فاذا كان ترك الحرب في الدنيا هكذا شأنه فما بالك بالآخرة وقد قال تعالى - ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا - ومن أصابهم الجهل والكسل في الدنيا فانه يكون طبعهم للزلازل في الآخرة فيرسلون الى دار تليق بهم . وهذا هو عذاب النار . فهل هذه المعاني التي لا تعرف إلا بمزاولة العالم يعرفها إلا كل فطن لبق ففهم . هذا هو المراد بقوله - لو كانوا يفقهون -

(اللطيفة الحادية عشر . والثانية عشر . والثالثة عشر)

(في قوله - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون - وفي قوله - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون -)
(وفي قوله - سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم)

يقول في المخلفين تارة - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون - وتارة - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون - فني عنهم الفقه مرة والعلم أخرى وحكم عليهم بأن قلوبهم منعت الحكمة بما طبع عليها فهي لا تفي ما يرد لها من معقول ولا منقول . وهذا يكون الكلام فيه كالكلام في الذي قبله سواء بسواء فان الكسالى عن الحرب تأخذهم صاعقة العذاب الهون ولعذاب الآخرة أشد (راجع اللطيفة المتقدمة) وأما قوله تعالى - سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم - ولقد قدّم أن العذاب (عذابان) عذاب الدنيا بالمصائب الكثيرة وعذاب القبر . والعذاب العظيم عذاب جهنم . واعلم أن الظلمة والقتلة والفتاك وجميع أبواب النفوس الشريرة لهم أنفس تطالبهم بالكمال وتهتددهم وتذيقهم ألوان العذاب كما نص عليه سقراط في جمهوريته إذ قال (أن أولئك الملوك الظالمين والناس من حولهم يثنون بحسبون بأنهم في نفوسهم على مقدار ما أجروا جزاء وفاقا وحياتهم شقاء ووبال) هذا معنى ما قاله سقراط . وأقول زد على ذلك في هذا المقام

أن هؤلاء ظلموا بترك الجهاد فيحسون بوخس في ضمايرهم وانهم عالة على غيرهم ولا أحد في الدنيا إلا وهو معذب بما فيها من المصائب في الأموال والأولاد والصالحون والطالحون سواء . ولكن إذا كان النفس مشرب ديني ومنهج أخلاق احسبت ثواب ما فاتها من أهل أموال عند ربها واتقلب الحزن بالرضوان وسعادة وأصبحت هموم الدنيا لاقية لها ويصبح الانسان كأنه ملك عند ربه وكأنه رضى عنه . فانه إذا رأى المال والولد والرزق والذكر الحسن والصبت وكل ما يناله من خير وكل ما يصيبه من شر من عند ربه ومافاته من الخير يعتقد أن له عوضا في الآخرة وما أصابه من الشر يعتقد أنه تكميل لنفسه في الدنيا وثواب له في الآخرة . فهذه الاعتقادات هي سبيل للرضا . وقد تقدم أن الرضوان هو الفوز العظيم . وهذه الدرجة قد حرم منها المنافق فهو أبدا مضطرب لفقد مال أولاده وأصدقائه ولا يؤمن بالآخرة . فانظر كيف كان الفرق بين النعيم والعذاب فكرة المفكرين . فالجاهل معذب بالنعيم والعالم الحكيم سعيد على كل حال

﴿ اللطيفة الرابعة عشرة ﴾

وقد أخرجت لطول الكلام عليها . اعلم أن الله ذكر أصنافا من المنافقين فيهم (١) المستأذنون في التخلف ليكونوا مع القواعد وهم أغنياء (٢) ومنهم من يقول ائذن لي (٣) ومنهم من يلزمك في الصدقات (٤) ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن (٥) ومنهم من عاهد الله الخ (٦) ومنهم الذين يلزمون المطوعين من المؤمنين الخ (٧) ومن الأعراب من يتخذ ما ينقى مغرما (٨) والذين اتخذنوا مسجدا ضاررا (٩) ومن حولكم من الأعراب منافقون (١٠) ومن أهل المدينة الخ

فهذه عشرة أصناف أهم من ذكر من أهل النفاق في هذه السورة والمهم في هذا المقام قوله تعالى - ومنهم من عاهد الله - * روى أكثر المفسرين قصة ثعلبة بن حاطب الأنصاري على غير الوجه الذي ذكرناه أنه سأل رسول الله ﷺ أن يدعو الله أن يرزقه مالا فقال له رسول الله ﷺ يا ثعلبة قليل تؤذى شكره خير من كثير لا تطيقه ولما كرر ذلك قال له أمالك في رسول الله أسوة حسنة والذي نفسي بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت فلم ينثن عن الطلب وعاهد الله أن يعطي كل ذي حق حقه فدعا الله رسوله فاتخذ غنما فتمت كما بنمو السود فبعد أن كان يصلي الظهر والعصر مع النبي ﷺ تباعد عن المدينة لكثرة غنمه حتى صار لا يصلي إلا الجمعة ثم صار لا يشهد الجمعة ولا جماعة ثم سأل عنه فأخبروه فقال يا وبيح ثعلبة . ولما نزلت آية الصدقة أرسل له النبي ﷺ عاملين للصدقة فقال ماهذه إلا جزية ماهذه إلا أخت الجزية ثم قال اذهباً حتى أرى رأيي فلما رأهما رسول الله ﷺ أخبرهما بالذي صنع ثعلبة بطريق الوحي فنزلت الآية - ومنهم من عاهد الله - الى قوله - بما كانوا يكذبون - فأخبر ثعلبة بذلك فجاء ومعه صدقته فلم يقبلها النبي ﷺ فجعل يحثو التراب على رأسه . ولما تولى أبو بكر لم يقبلها كذلك وكذلك عمر

ثم اعلم أن المقصود من هذه الآية أن نقض العهد ونحوه من اخلاف الوعود أنه عند الله عظيم جداً حتى أنه ورد في الحديث ﴿ آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب . وإذا وعد أخلف . وإذا ائتمن خان ﴾ وعدّها في حديث آخر أربعة ﴿ إذا حدث كذب . وإذا عاهد غدر . وإذا وعد أخلف . وإذا خاسم جفر ﴾ واعلم أن علماء المسلمين لم ينهوا الأئمة لمثل هذه الأمور وتركوا الأئمة تكذب وتخون وتخلف العهد ولم يشيعوا بينها هذه الانذارات والعظات كما أشاعوا نواقض الوضوء وشروط البيع وعدد الطلاق مع ان هذه المسائل أهم وأولى وأقرب الى أصول الدين من غيرها ويجب على العلماء أولاً أن يتخلقوا بها ثم ليشيعوها بين الشعب ومن كان في شك مما قلت فليتاأمل حال الأئمة الاسلامية اليوم أولا يرى أن تجارعتهم باثرة وجماعاتهم متنافرة وأموالهم غاسرة . أليس اخلاف الوعد وكذب القول والغش في البيع كل ذلك نفر بعضهم من بعض فضاعت الأمانة وصدق الفرجة فصاروا هم القائمين بالأعمال ولم يزالوا هكذا حالا بعد حال حتى احتلوا البلاد

واستولوا على العباد واستعدوا الناس في عقر دورهم • ما هكذا يكون المؤمنون
إن اخلاف الوعد والكذب والحيانة جعلت الناس أشبه بالمنافيين حتى أصبحنا في مصر نرى أن العامة
لا يعتبرون الصادق ذكيا بل يقولون انه غبي جهول • اللهم اصلح أحوال العلماء والأمة الاسلامية بالصدق
والأمانة - إنك أنت السميع العليم -

ولتلم أرشدك الله أن هذه الأخلاق التي فشت في المسلمين اليوم وأوقعتهم في برائن الفرنجة جاءت مصداقا
لهذه السورة • ألا ترى أنه تعالى قد أوعد المنافقين بتذكيرهم بقوم نوح وعاد وثمود الخ وهذه الأم عذبت
بألوان من العذاب وما ذلك الوعيد للمسلمين إلا على النفاق كما أوعد الكفار في السور الأخرى • وما هوذا
يقول في الحديث أن الكذب والحيانة ونقض العهود وما أشبه ذلك نفاق وأنت تعلم من الآية أن النفاق
يضع سلطان الأم فيجعلها في قبضة أخرى ويهلكها • وهذا هو عذاب المؤتفكات أي المتقلبات وهذا
انقلاب للأمر من حال الى حال فتصبح في ملك أعدائها وتستخدم كالذواب فبعد أن كانوا سادة أصبحوا
عبدا • فانظر كيف نص الحديث على أن الكاذبين الخائنين الغادرين منافقون • وانظر كيف أوعد الله
المنافيين في الآية بعذابهم وضياع دولهم وتمزيق شملهم ولم يعين نوع العذاب • وانظر كيف حصل الأمران
في أمة الاسلام نفاق كما في الحديث وتمزيق الشمل كما في الآية • وهذا هو القول الحق • ولهذا جاء القرآن
وبهذا وأمثاله فليفتهم المسلمون الذين فلتزمت الفرائض ولتتمزق الأفئدة وليتعظ العلماء وليصدقواهم أولاً في
كلامهم ولا يخلفوا وعدهم ولا يخونوا أحدا ولا يفجروا في الخاصة ثم ليحملوا الأمة على ذلك وليبلغوها أمثال هذه
المعاني التي هي حقائق ثابتة ومجربات للقرآن والصحفة حتى تلم الأمة شعنها وترجع مجددا وتروج تجارتها ويكون
تجارها من الصادقين كما قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين - ولما ترك بعض
المسلمين الصدق بارت تجارتهم وذهب ريحهم وقد أذن الله اليوم باسترداد مجدهم وتمكين أمرهم وصدقهم
وسكون في هذه الأمة عاجلا من يرشدونها والله هو الولي الحميد • انتهى الكلام على القسم الثالث

(الْقِسْمُ الرَّابِعُ)

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ
فَأَسْتَبْشِرُوا بِيَعْيِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * الثَّابِتُونَ الْعَامِدُونَ الْحَامِدُونَ
السَّائِحُونَ الرَّائِدُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ
اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ * مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهم أَصْحَابُ الْجَحِيمِ * وَمَا كَانَ أَسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ
مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ * وَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *
إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُخَيِّ وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا

نَصِيرٍ * لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ * وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ * مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَأْكُلُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ * وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ * وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَآمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ * أَوْ لَا يَرْوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ * وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَأَوْهُ مِنْ حَدِيثٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ * لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ * فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ *

﴿ التفسير اللفظي ﴾

(إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) تمثيل لاثابة الله لهم الجنة على بذل نفوسهم وأموالهم * ومرة اعرابي برسول الله ﷺ وهو يقرؤها فقال بيع والله مريح لاثابه ولاستقبله فخرج الى الفوز واستشهد ثم استأنف لبيان مالا أجله الشراء فقال (يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) ثم أكده فقال (وعدا عليه) فهو مصدر مؤكد لما دل عليه الشراء (حقا) واجبا (في التوراة والانجيل والقرآن) أي ان وعد الله للجاهدين بالجنة مذکور في الكتب السابقة من التوراة والانجيل كما هو مذکور في القرآن

وقد علمت فما تقدم أن الجهاد هو المرقى للانسانية كلها فهو معها يوم أن وجدت على الأرض (ومن أوفى بعهد من الله) تقرير لكونه حقاً (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) أى افرحوا به غاية الفرح فانه أوجب لكم النعيم المقيم (وذلك هو الفوز العظيم) من أهل الجنة (التائبون) عن الكفر وعن المعاصي فتحزن قلوبهم على المعاصي ويندمون ويعزمون على الترك ويكون لهم على ذلك رضوان الله لامدح الناس وذمتهم فهذه شروط أربعة لتوبة العاصي (العابدون) الذين عبدوا مخلصين (الحامدون) لنعماؤه ولما نالهم من السراء والضراء (السائحون) (١) الصائمون لأن الصيام عائق عن الشهوات وأيضاً من الصائمين من وصلوا في رياضتهم الى الاطلاع على خفايا الحقائق (٢) والسائحون للجهاد (٣) والسائحون لطلب العلم . وأعلامهم الثالث وأوسطهم الثاني وأظلمهم الأول فهؤلاء كلهم سائحون (الراكون الساجدون) في الصلاة (الآسرون بالمعروف) بالإيمان والطاعة وحفظ الأئمة ونشر العلم (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي (والحافظون لحدود الله) أوامره ونواهيه وهذا مجمل الفضائل والسبعة قبله مفصل . ثم ان عادة العرب أنهم بعد السبعة يأتون بواو ويقولون انها واو الثمانية ولذلك قال - والحافظون - ولم يقل الحافظون (وبشر المؤمنين) المتصفين بهذه الصفات * يروى أنه عليه الصلاة والسلام قال لأبي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأبى فقال عليه الصلاة والسلام لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فزّل - إنك لاتهدى من أعجبت ولكن الله يهدي من يشاء - وكان ذلك في مكة ولازال يستغفر لأبي طالب حتى زلت هذه الآية في المدينة مع السورة وهي (ما كان للنبي والذين آمنوا) معه (أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) أى ماجاز لمحمد والذين آمنوا به أن يدعوا للمشركين ولو كانوا ذوى رحمة من بعد ما ظهر لهم أنهم متوا على الشرك . أما الأحياء فالاستغفار لهم جائز ليطلب به توفيقهم للإيمان * وروى أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ قال له ﷺ ان من آياتنا من كان يحسن الجوار ويصل الأرحام ويفك العاني ويوفى بالدم أفلا نستغفر لهم فقال النبي ﷺ بلى والله لأستغفرون لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه فأنزل الله هذه الآية - ما كان للنبي والذين آمنوا إلح - ثم عذر الله إبراهيم فقال تعالى (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) وعدها إبراهيم أباه بقوله - لأستغفرن لك - أى لأطلين مغفرتك بالتوفيق للإيمان (فلما تبين له أنه عدو لله) بأن مات على الكفر أو أوحى اليه بأنه لا يؤمن (تبرأ منه) قطع استغفاره (لأن إبراهيم لأواه) لكثير التأوه وهذا كناية عن كثرة ترجمه ورقة قلبه (حليم) صبور على الأذى وهذه الجملة ليان ما حله على الاستغفار . وقد خاف جاعة من المؤمنين أن يكون استغفارهم قبل المنع معصية فأنزل الله (وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم) للإسلام يسميهم ضلالاً ويؤاخذهم مؤاخذه الضالين (حتى يبين لهم ما يتقون) أى حتى يبين لهم خطر ما يجب اتقاؤه سواء كان ذلك في الاستغفار للمشركين قبل المنع أم في شرب الخمر قبل العلم بتحريمها من قوم بعدت ديارهم عن النبي ﷺ أم في التوجه لبيت المقدس وقد حوّل الى الكعبة والقوم لا يعلمون لبعد الديار فكل ذلك قد ذكر في سبب هذه الآية . فالمراد كما قال الضحاك وما كان الله ليعذب قوما حتى يبين لهم ما يأتون وما يذرون (إن الله بكل شئ عليم) من المنسوخ والناسخ وما خالط نفوسكم من الخوف عند ما نهاكم عن الاستغفار للمشركين وما يبين لكم من الأوامر والنواهي (إن الله له ملك السموات والأرض) ملك السموات كالشمس والقمر والنجوم . وملك الأرض كالشجر والوهاب والجبال والبحار (يحيى) للبعث (ويميت) في الدنيا (وما لكم من دون الله) من دون عذاب الله (من ولي) قريب ينفعكم (ولانصير) مانع . ولما كان ما تقدم يقتضى البراءة من ذوى القرى إذا كانوا مشركين بين الله بهذه الآية أن الله هو مالك الخزائن كلها فلتوجهوا اليه وهو الناصر وحده (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار) وهذا كقوله - وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون - يأمر الله جميع الناس

أن يسعوا للارتقاء في الدرجات فكما ينظم حالهم من صبا إلى شباب إلى كهولة إلى هرم إلى موت هكذا يجب أن يترقوا في أحوالهم المعنوية من كمال إلى أكمل منه • وكل من كان في درجة من درجات الكمال يشرب إلى ما هو أعلى منها • ومادام في الدرجة الدنيا فانه مطالب بالرقى إلى ما هو أعلى فيكون الارتقاء عن المرتبة الدنيا إلى العليا توبة من النقيصة واعتناق للكمال • وهذه هي التوبة المذكورة في هذه الآية وهي المرادة بقوله - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - وهذا معنى توبة الله على النبي والمهاجرين والأنصار (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) أي في وقت الشدة فهم جميعا يتقاولون من حال إلى حال أكمل وهذه الشدة والعسرة كانت من الزاد ومن الحر ومن العدو ومن بعد الطريق فكان ذلك كله ضيقا وشدة وغزوة تبوك كانت تسمى غزوة العسرة والجيش الذي سار فيها كان يسمى جيش العسرة فكان منهم عشرة يخرجون على بعير واحد يعتقبونه بينهم وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان النفر منهم يخرجون وماعهم إلا التمرات اليسيرة بينهم فاذا بلغ الجوع من أحدهم لآك التمرة حتى يجد طعمها ثم يشرب عليها جوعة ماء وهكذا صاحبه حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من التمرة إلا النواة (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الإيمان أوعن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي - كاد - ضمير الشأن والجملة بعده في موضع النصب • وقرأ حزة وحفص - يزيغ - (ثم تاب عليهم) كرهه للتأكيد (إنه بهم رؤوف رحيم) • وعلى الثلاثة أي وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن الربيع وأوائل أسماهم مضبوطة بلفظ (مكة) وآخرها بلفظ (عكة) ثم قال (الذين خلفوا) تخلفوا عن غزوة تبوك وهم المذكورون في قوله تعالى - وآخرون مرجون لأمر الله - فبا تقدم (حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) أي رحبها أي مع سعتها كأنهم لشدة حيرتهم وفرط قلقهم لا يجدون ملجأ يلجئون إليه فقل ذلك بأن الأرض الواسعة الأرجاء البعيدة الأطراف لاتسعهم • وللناطقة فما يقرب من هذا فانك كالليل الذي هو مدركي • وان خلت أن المتأى عنك واسع

(وضاقت عليهم أنفسهم) أي قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور من فرط الوحشة والغم (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه) وعلموا أن لا ملجأ من سخط الله إلا إلى استغفاره • وقد كان النبي ﷺ منع أصحابه أن يكلموا هؤلاء الثلاثة ولشوا على ذلك خسين ليلة • ولقد زادت الشدة عليهم أن أمروا أن يعتزلوا نساءهم بعد أن مضى أربعون يوما من الخسين • وكان أحدهم يطوف السوق والمساجد فلا يكلمه أحد • قال كعب بن مالك أذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا • ومن حديث كعب بن مالك أيضا أنه قال جاء المخلفون فطفقوا يعتنرون إلى رسول الله ﷺ ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم على نيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكّل سرّاءهم إلى الله تعالى حتى جثت فسلمت فتبسم تبسم الغضب وصدقت رسول الله ﷺ وقالت والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله ﷺ أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت • وفي الحديث طول قد ذكرت ما بهم منه وقوله تعالى (ثم تاب عليهم) بالتوفيق للتوبة (ليتوبوا) ليكونوا من جملة التوابين (إن الله هو التواب) لمن تاب وإن عاد في اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليه بالنعم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا مع الصادقين) في إيمانهم وعهودهم وفي دين الله نية وقولا وعملا والمراد بالصادقين هؤلاء الثلاثة وأمثالهم عن صدقوا في نياتهم واستقامت قلوبهم ولم يعتدروا بالأعذار الباطلة الكاذبة • ومن أطف ما يكون أن أبا بكر يوم السقيفة إذ قال الأنصار منا أمير ومنكم أمير قال يامعشر الأنصار يقول الله - للفقراء المهاجرين - إلى قوله - أولئك هم الصادقون - من هم قالت الأنصار أتم فقال أبو بكر إن الله تعالى يقول - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين - فأمرهم أن تكونوا

معنا ولم بأمرنا أن نكون معكم نحن الأمراء وأتم الوزراء (ما كان لأهل المدينة) أى لساكني المدينة من المهاجرين والأنصار (ومن حولهم من الأعراب) أى سكان البوادي من مزينة وجهينة وأسلم وأشجع وغفار وغيرهم (أن يتخلفوا عن رسول الله) يعنى إذا غزا أى ليس لهم ذلك (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) أى ولا يرغبوا بأنفسهم أن تصيبهم الشدائد فيختاروا الخفض واللعة ورسول الله في مشقة السفر ومقاساة التعب • وبعبارة أخصر ولا يكونوا على أنفسهم أشفق من نفس النبي ﷺ • ويقال ولا يرغبوا بصحبة أنفسهم عن محبة النبي ﷺ في الجهاد • روى أن أبا خيثمة بلغ بشانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصى وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله ﷺ في الضحى والريح ماعذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورجحه وصرى كالريح فأتى رسول الله ﷺ طرفه إلى الطريق فإذا براكب يزهاه السراب فقال كن أبا خيثمة فكان هو ففرج به رسول الله ﷺ واستغفره (ذلك) الخروج وجوب المتابعة (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) شئ من العطش (ولا نصب) تعب (ولا غمصة) جماعة (في سبيل الله ولا يطؤون موثلاً) ولا يدوسون مكاناً (بغض الكفار) بغضهم وطؤه (ولا ينالون من عدو نيل) كالقتل والأسر والنهب (إلا كتب لهم به عمل صالح) إلا استوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المتابعة (إن الله لا يضيع أجر المحسنين) على إحسانهم تنبيه على أن الجهاد إحسان لأنه تكميل للكفار وصيانة للمسلمين عن استيلاء الكفار وهذه الجملة تعليل لقوله - كتب - (ولا ينفقون) في سبيل الله (نفقة صغيرة ولا كبيرة) أى ثمرة فما دونها أو أكثر منها (ولا يقطعون وادياً) أى ولا يجاوزون في سيرهم وادياً (إلا كتب لهم به) إلا أثبت لهم ذلك (ليجزئهم الله) بذلك (أحسن ما كانوا يعملون) أى يجزئهم على كل واحد جزء أحسن عمل كان لهم فيلحق مادونه به أكثر الأجرهم وتوفيرا لثوابهم وإسعاداً لهم • واعلم أن هذه الآية قد حتمت على جميع الناس أن ينفروا للقتال ويتركوا الأعمال الأخرى فإذا جمعت الجوع ورفعت البنود واصطف العسكر للجهاد وجب على جميع المسلمين السفر معهم وهذا أمر يوجب ضياع المدن لأن الناس إذا غزوا جميعاً فن لمدارسهم وطرقهم وزرعهم وتجاراتهم لذلك أعقبه بما يفيد أن أعمال الأمة يجب أن توزع على الأمة وعلى كل ما يناسبه • فالعلماء يعلمون • والخطباء يعظون • والحكام يؤلفون • والزراع يزرعون • والسواك يذكرون • وهكذا كما قدمناه مراراً في التفسير وكما أوضحته في أواخر سورة البقرة • وقد قلنا مراراً أن الجهاد أمر دائم فالناس إذا رجعوا من الغزو فالحياة كلها جهاد • بل إن الجهاد بالحجة أبلغ من الجهاد بالسيف • والتفقه في الدين هو الجهاد الأكبر فإذا سمعت الله في هذه الآيات يقول ولا يفعلون كذا وكذا إلا كتب لهم كذا وكذا فاعلم أنك الآن • وأنت تقرأ هذا التفسير وفي غد وأنت تنظر في أمر الأمة وتنظم شؤونها وترى أبناءها وتنصح جماعاتها • في عمل من هذه الأعمال بل هو الجهاد الأكبر • وكيف لا يكون أكبر وهو اللب • ومن عجب أن الجمعيات المسيحية تعتمد في نشر دينها على التعليم وفتح المدارس فكأنهم عمالوا بما قاله علماؤنا من أن تعليم العلم هو الجهاد الأكبر وهو المقصود الأعظم • أنظر كيف يقول الله تعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) أى وما استقام لهم أن ينفروا جميعاً لنحو غزو أو طلب علم كما لا يستقيم لهم أن يقعدوا جميعاً فان ذلك يحل بأمر المعاش وتوزيع الأعمال عليهم كما أوضحناه في قوله تعالى - لا يكلف الله نفساً إلا وسعها - (فلا يفر من كل فرقة منهم طائفة) فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل مصر أو قرية جماعة قليلة (ليتنفروا في الدين) ليتكفروا ويتجشموا مشاق تحصيل الفقه (ولينفروا قومهم إذا رجعوا إليهم) أى وليجعلوا غاية سبيلهم ومعظم قصدهم من تحصيل الفقه أن يرشدوا قومهم بنفروهم لا أنهم يرفعون على الناس ويتسلطون في البلاد (لعلهم يحذرون) إرادة أن يحذروا عما يندرون • وإنما خص الفقه بالذكر لأنه أهم • وهناك وجه

وجه آخر وهو أن الآية من بقية أحكام الجهاد . وذلك أن هذه الآيات لما فصح المناقشون فيها وبعث رسول الله ﷺ السرايا نفر الناس كلهم للغزو ولم يتخلف أحد فزلت هذه الآية وهي تقتضي أن ينقسم المسلمون ﴿قسمين﴾ قسم يكون مع النبي ﷺ يسمع ما يتجدد من الوحي . وقسم يسافر للجهاد فاذا رجع الغزاة أخبرت الطائفة القاعدة من رجوعا بما سمعوا من الحديث والقرآن والأحكام الشرعية وبصير معنى الآية فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة للجهاد أى وقعدت طائفة ليتفقهوا أى القاعدون فى الدين وليندروا قومهم المجاهدين اذا رجعوا اليهم أى الى القاعدين لعلهم أى لعل أولئك الرجعيين يحذرون مخالفة أمر الله . وهذا واضح وليس فى مرجع هذه الضمائر منافاة للفصاحة لأن المقام يفهم المقصود منها . واعلم أن التفسيرين يرجعان لفرض واحد فالمقصود توزيع الأهمال بين الناس . وقد كان أهم عمل بعد الغزو تلقى العلم عن النبي ﷺ فأما اليوم فالأمر جدير بالعناية بجميع العلوم واجبة وقراءتها وفهمها من فروض الكفايات سواء أكان ذلك العلم قفها أم حديثا أم تفسيراً أم هندسة أم طباً أم علم المعادن أم الطبيعة أم الفلك أم صناعة الحرب أم بناء السفن أم الكهرباء أم علم المرائى . كل ذلك لا بد منه لقيام أمر الأمة . وهذه الآية واضحة ذكرت بعد الجهاد ليعرف المسلمون أمر دينهم . فكل المسلمين يجب أن يكونوا فى جهاد ليلا ونهارا بل النوم نفسه جهاد لأنابه تقوى أجسامنا على العمل والطعام والشراب والرياضة البدنية . كل ذلك متى قصدنا أنه مقوم لصحتنا نافع فى قيامنا بأعمالنا كان جهادا . فعلى المسلمين جميعا أن تكون أوقاتهم كلها عملا وعلما وحرام عليهم أن يتركوا فنا أو علما أو صناعة وكل ذلك جهاد فقد اقتضى أن توجيه المدفع والبندقية والديناميت لصفوف العدو ليس هو كالجهاد بل أفضل من هذا إقامة الحجج وإبانة السبل وإيضاح الحقائق ولقد سمى ذلك علماؤنا الجهاد الأكبر كما قال رسول الله ﷺ ﴿رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر الجهاد النفس﴾ فتأمل وتجب كيف نام العلماء فى سائر الأقطار عن مثل هذه الآيات ولم يوجهوها للعامة والخاصة ولم يفهموا الأمة أن الأعمال العلمية والعملية جهاد . واذا كان المسلمون فى القرون الأخيرة لا يستدقون إلا بكلام العلماء السابقين فأنا أقول لقد أقاموا الحجة وبنوا فى كتبهم ذلك فليس للتأخيرين عذر . ولقد قال القدائى بضميخ العبارة ان تعلم العلم والتفقه فى الدين هو الجهاد الأكبر . وقالوا أيضا انه فرض كفاية وهكذا بقية العلوم والصناعات . فكيف نام الوعاظ والعلماء عن إيقاظ الأمة واشاعة هذه الأقوال وتنبيه النفوس وإثارة الحمية فى القلوب وإبلاغ الناس وعد الله ونوابه وتفهمهم أن الحياة كلها جهاد حتى اذا مات الانسان أحس براحة ونعمة بعد ما قاسى من المشاق . واتى أطلب منك أيها التكا القارىء لهذا الكتاب أن تدل الأمة على هذه المقاصد وتوصي الناس بها وأقسم لك بالفجر والشمس والضحى - والعصر - ان الانسان لنى خسر - لأنه يظن أنه يعيش كالحیوان يطلب أئناه ويلد ثم يموت - الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات - فارتقوا عن تلك الطبقات وعرفوا أن الانسانية لها مطالب سامية وسعوا فى الأعمال النظامية العامة - وتواصوا بالحق - ولم يبالوا بما يصيبهم فى سبيله - وتواصوا بالصبر - على الأذى . فكأن أنت من هؤلاء فالأمر عظيم ثم قال (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) اعلم أنه كما أمر رسول الله ﷺ أن ينذر عشيرته الأقربين أمر أن يغزو الأقرب فالأقرب من الأمم فقاتل ﷺ أولا قومه فسائر العرب فأهل الكتاب من بنى قريظة والنضير وخيبر وفدك . وغزا الروم فى الشام ثم فتح الصحابة الشام فالعراق ثم سائر الأمصار (وليجدروا فيكم غلظة) شدة وقوة وشجاعة وصبرا على الجهاد (واعلموا أن الله مع المتقين) بالعون والنصر ثم ذكر المنافقين فقال (واذا أنزلت سورة فمنهم من يقول أيمانا هذه إيمانا) أى تصديقا وبقينا وقربة من الله أى اذا أنزلت سورة من سور القرآن يقول بعض المنافقين لبعض ذلك القول استهزاء فأجابهم الله بأن الذين آمنوا يريدون هذه السورة المنزلة إيمانا لأن الآيات المتجددة تريد المؤمن إيمانا . وأما الكافر

فانه بها يزيد كفرا لأن عدد ما كفر به قد زاد كما زاد عدد ما آمن به المؤمن وهذا قوله تعالى (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) تصديقا (وهم يستبشرون) يفرحون بنزل القرآن شياً فشيئاً (وأما الذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق (فزادتهم) سورة من القرآن (رجسا إلى رجسهم) شكاً وكفراً إلى شكهم وكفرهم لأن الخباثات يتبع بعضها بعضاً والشك يستتبع الشك . والقلوب اذا خلت من الحكمة وابتليت بالجهالة وأحاط بها سوء الظن وألقى مضاجعها جهل الحقائق والوساوس فأصبحت في شك من الليل مظلم زادها ما ورد عليها من المسائل جهالة وظلمة خلك ليلاً وأظلمت سبلها . ومما مثل الشك والحيرة والاضطراب إلا كمثل المرض يزداد سوءاً بتناول الزمن ويتشعب ويقوى ويجو كما يجو النبات والحيوان . فهذا تفسير قوله تعالى - فزادتهم رجساً إلى رجسهم - كما في قوله في سورة البقرة - في قلوبهم مرض - أى شك ونفاق - فزادهم الله مرضاً - على قاعدة الفتق والتشعب واستتعمال الداء وتفاقم الأمر . فالشك والحيرة يكونان في أول الأمر بذراً ثم ينبت في القلب ثم يجر كفراً عظيماً فاستحكم (وماتوا وهم كافرون) ثم أبان ذلك وأوضحه بأنهم في كل عام يفزون مع النبي ﷺ ويعاينون ما يظهر عليه من الآيات ومع ذلك لا يتوبون لأن النفاق استحكم في قلوبهم والمرض غشى على أنفسهم فلا تصلح قلوبهم للإيمان . وهذا كالدليل على ما قبله وهذا قوله تعالى (ولايرون أنهم) أى المنافقين (يفتنون) يبتلون ويختبرون بالجهد مع رسول الله ﷺ فيعابنون ما يظهر عليه من الآيات (في كل عام مرة أو مرتين) ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون) لا يتوبون من نفاقهم ولا يستبدون (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض) تفاخروا بالعيون أنكاراً لها وسخرية (هل يراكم من أحد) ان تقيم من حضرة الرسول فإن لم يره أحد قاموا وإن رآهم أحد أقاموا (ثم انصرفوا) عن الإيمان بتلك السورة لما تقدم من المرض الذى نما فأثمر هذا الانكار فزادهم الازال كفراً وهذا كله إيضاح وقصص لزيادة المرض في قلوبهم ثم دعا عليهم فقال (صرف الله قلوبهم) أى أضلهم الله مجازاة لهم على فعلهم (بأنهم) أى بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) أى لسوء فهمهم وعدم تدبرهم . ثم أخذ يبين عدم تفقههم وبلادتهم فقال كيف تعرضون عن رسول منكم أيها العرب جاء لهدايتكم وسعادتكم وسعى لجمع كلمتكم وهو رحيم بالمؤمنين . وان من أعرض عن هديه فقد أعرض عن سعادة نفسه . ومن أعرض عن سعادة نفسه فقد كره نفسه وجمع في نفسه (خصلتين) يحب نفسه طبعاً وهو قد كرهاها بالبرهان فهو كاره محب في آن واحد وهذا أعظم البلادة فأين الفقه فهذا هو تقرير - انهم قوم لا يفقهون - ولو فقهوا لأدركوا أن اجتماع كلمة العرب تخيف الأمم حولهم فيحصل لهم عز الدنيا الذى هم به مغرمون وهو كظلم لعز الإيمان والدين فهو وان جاء للإيمان بالله والتقوى أصالة فقد جاء بعز الدنيا تبعاً كما ظهر حالا في تلك الأيام وهذا قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) من جنسكم مرئى مثلكم (عزيز عليه ما عنت) أى شديد شاق عليه عنتكم ولقاؤكم المكروه وذلك المكروه انما يكون بترك الجهاد والأعمال النافعة والعلوم والفقه فلذلك طلب منكم الجهاد (حريص عليكم) على إيمانكم وإيصال الخير لكم وهدايتكم وصلاح شأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) والراقة وان كانت أشد من الرحمة فتمت محافضة على الفاسدة (فان تولوا) عن الإيمان بك (فقل حسبى الله) فانه يكفيك شرهم ويعينك عليهم ثم استدلى عليه بقوله (لا إله إلا هو عليه توكلت) فلا أرجوا الا هو ولا أخاف إلا منه (وهو رب العرش العظيم) للملك العظيم . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن آخر ما نزل هاتان الآيتان

(لطيفة)

قد كنت كتبت عدة مقالات خطابة للمسلمين في الجرائد وفيها ما يناسب قوله تعالى - قلولا قر من كل فرقة منهم طائفة - فهذه المقالة السابعة

قد ثبت في المقالة السابقة أن فرض الكفاية ظاهر واضح من قوله تعالى - فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم الخ - ونحن بحمد الله ذا كرون في هذا المقام كيف كانت درجات العلماء السابقين في البحث وانحطاط العلماء المتأخرين في ديار الاسلام . وكيف قصرت عقول كثير منهم فهم لا يعلمون . أقول لما وصلت الى هذا المقام . قال لي ذلك العالم صديقي . ان علماء الاسلام لم ينكروا فرض الكفاية وعمومه في كل شيء . قلت لم ينكروه علماء اجماليا ولكن عند العمل يستنون عنه وقد كان المتقدمون مدققين باحثين مفكرين فأما الآخرون فانهم ناموا وعكفوا على القليل من العلوم كأنهم لا يعلمون . قال فاذكر مسألة واحدة لتبين بها تقصير المتأخرين . قلت ألم تقرأ مذهب الامام الشافعي . قال بلى . قلت ألم تقرأ في كلام الأئمة السابقين منهم وتبعهم اللاحقون فقد قالوا ان الانسان يجب عليه أن يغسل جزءاً من العضد اذا غسل الذراع مع المرفق وعللوا ذلك بقولهم ملائم الواجب إلا به فهو واجب فاذا كان المتقدمون عنوا أخذ العناية بالدين . ولما سمعوا قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين - أقول لما سمعوا ذلك قالوا علينا أن نحتاط ونغسل جزءاً من الساق وراء الكعبين وجزءاً من العضد وراء المرفقين فانه لا يتحقق تمام غسل المرفقين وغسل الكعبين إلا بغسل جزء مما فوقهما لأن ملائمتهم الواجب إلا به فهو واجب هذه مسألة يعرفها صغار الطلبة في الأزهر والمعاهد الدينية . فبالت شعري كيف يعرفون هذا ولا يفكرون في أمر الجهاد . يا سبحان الله . أفليس الجهاد واجبا كما وجب الوضوء . فلماذا لم يتابع المتأخرون هذه المباحث بعناية أشد ويقولوا ان الجهاد لا يتم إلا بالطرق الحديدية وبإزراعة الثمّة وبالصناعات وبالأمانات وبالأخلاق وبنظام البلاد حتى تضارع وتغلب أهل أوروبا . فقال العالم الديني صديقي . ان هذه الآراء مذكورة في ثنايا الكتب . فقلت وهل هي أقل وجوباً من وجوب الوضوء . ان الوضوء فرض عين وجوب هذه العلوم كلها فرض كفاية وفرض الكفاية اذا لم تم به جماعة عذبت الأئمة كلها في الدنيا والآخرة وفرض العين يعذب عليه تاركه وحده . ان فرض الكفاية هو القلعة والسياج الذي لا يكون فرض العين إلا بعد وجوده . والافكيف يصل الناس أو يتوضؤون أو يحجون أو يزكّون أو يصومون وبلادهم محتلة محتلّة وحكوماتهم معتلة . ففروض الكفايات بتركها تخرب الأمم وتذل لغيرها ولا تستطيع القيام بالفرض العيني فاذا عرف كل طالب في بلاد الاسلام أن يغسل جزء من العضد وجزء من الساق وراء المرفقين ووراء الكعبين واجب . فلماذا لا يعرف كل طالب أن العلوم التي في أوروبا وفي أمريكا وفي اليابان وفي الصين يجب على المسلمين جميعاً أن يعرف كل طائفة منهم قسماً منها حتى يكون للمسلمون كأهل أوروبا في علومهم ومعارفهم ونظمتهم . ولعمري اذا عرف كل طالب وجوب غسل جزء من العضد وجزء من الساق احتياطاً لدينه فبالأولى يجب عليه قبل كل شيء أن يعرف أن البلاد لاحياة لها والدين لابقاء له إلا بدراسة جميع العلوم وتعميق القراءة والكتابة في بلاد الاسلام . أقول ولقد أنذرت أئمة الاسلام بالقرآن وحذرتها وأوصحت لها طرق الواجبات . واني أطالب كل مطلع على قولي هذا أن يفكر فيه وأن يقوم بنشره عند من يفقهون ان الأئمة الاسلامية لما تركت هذه العلوم لم تبشر بالنصر ولم تكن مهدية الى أقوم طريق ولم يكن كثير من هدايتها رجالاً من أولى الألباب . يقول الله تعالى - فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب - فاستمع القول واتبع أحسنه عام شامل لجميع العلوم والصناعات والأحوال . فقال انك اذا عممت هذه الآية همت الدين وخالت المتقدين والمتأخرين وكأنك بهذا تقول للمسلمين اذا استحسنتم أمراً فاتبعوه واتركوا دين الاسلام من الكتاب والسنة فأتت بنهمك هذا همت جميع الدين ولا يرضى بهذا للمسلمون . قلت ان أحسن القول المذكور لا يصام الدين ولا يخالفه

بل هو ما يجب فيه لأن أحسن الأحوال هي التي يطلبها الدين . فقال لو استحسّن رجل أن لا يصلّي اذن يكون من أولى الألباب . فقلت له ليس هذا قولاً حسناً وإنما هو هوى وشهوة وغرض فكل صناعة أو زراعة أو علم وجدنا فيه خيراً في حياتنا فلنتمخّذ أسهل الطرق لحوزة لنستخلص أجله ونقرأه ولنعمل به . فقال وكيف السبيل الى معرفة هذا القول الأحسن . فقلت (لتشكل لجنة في مكة وليأسرها عظيم من عظماء الاسلام) فكأن لدول أوروبا جمعيتهم فليكن لأُم الاسلام جمعية علم . وليكن في هذه الجماعة من كل طائفة من المسلمين من الترك والهند والأفغان ومصر وسوريا الخ . وليكن في هؤلاء متضلّعون في علوم فهذا في الطب . وهذا في العلوم الرياضية . وهذا في العلوم الطبيعية . وهذا في التاريخ الخ . وليكن فيهم عارفون بأهم اللغات . ثم ليدرسوا نظم الأمم الأوروبية والأمريكية ثم ليعثوا عما عندهم من العلوم وليأخذوا منها أجل ما فيها ومن الصناعات ثم لتنتشر في بلاد الاسلام . فهؤلاء هم الذين قال الله فيهم - فبشر عبادي الذين يستمعون القول - فانهم استمعوا القول بلغات مختلفة - فيتبعون أحسنه - فلذلك وصفهم بأنه هداهم ووصفهم بأنهم أولو الألباب وإنما كانوا أولى ألباب لأنهم استخلصوا لب الأشياء . ولا جرم أن اللب أحسن من القشر فانه هو المقصود . فاللب اذن أحسن من غيره فلذلك وصفهم بأنهم أولو الألباب فهؤلاء بشرهم الله بالنصر وبالجنة وبالنعمة في الدنيا والآخرة . فقال ذلك العالم صديق لم يبق الا شئ واحد وهو هل عندك من دليل يؤيد أن المسلم يستخلص من كلام الكافرين ويتبع أحسن ما يقولون . ان المفسرين لم يقولوا ذلك فان أوسع قول عندهم يرجع الى أقوال علماء الاسلام . فأما أخذ الأحسن من قول الفرنجة وعلماء اليابان فهذا لا يقبله المسلمون . قلت له قال الله تعالى - فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون - . فقال فهل أهل الذكر هم أهل أوروبا . فقلت له الذكر في كل شئ بحسبه . فعلم الفقه عن الفقهاء . وعلم الحساب عن العلماء به ولو كانوا كافرين . وعلم الزراعة عن العلماء بها وهكذا . فقال لا يزال المقال يحتاج الى دليل . قلت أفكيف عمل رسول الله ﷺ قال وماذا يكفيني اذن . قلت ألم تعلم أنه ﷺ والمدينة قد حاصرها الأحزاب من كفار مكة وغيرهم جاء له سامان الفارسي وأخبره بأن الفرس كانوا يحفرون الخنادق حول مدنها اذا هاجم العدو فلما سمع النبي ﷺ ذلك أمر بحفر الخندق ولم تكن العرب يوماً ما تعرف الخندق ولا حفره . فهذا القول قاله سامان الفارسي وهو مسلم ولكنه نقله عن أمم مجوسية يعبدون النار فلو كان الأخذ عن أوروبا وأمريكا غير حسن ولو كان اتباع الأحسن مما يوافق ديننا غير مرغوب فيه لكان ﷺ نهي سامان الفارسي عن هذا وقال له ان هؤلاء كافرون فلانسمع قولهم ولا نتبع طريقهم . ان رسول الله ﷺ استمع القول عن عباد النار وعن غيرهم فاتبع أحسنه فهناك طريقتان (الأولى) أن يقف الرجال حول المدينة ويدافعون عنها وهي طريقة العرب الجاهلة (الثانية) أن يحفروا خنادق وهي طريقة عباد النار فاتبع الأخيرة وهي أحسن القول فبشره الله وبشر أصحابه ونصرهم وأعزهم وهداهم وهؤلاء هم أولو الألباب . أفلا يسع المسلمين ما وسع رسول الله ﷺ . أفأآن الأوان أن يتذكروا ويعتبروا . لقد شددت أيها الاستاذ في قولك وسرني منك ذلك التشديد تريد بذلك أن لا يبق لأحد من المسلمين مطعن في القول ولا شبهة واني أجد الله عز وجل أن وفق لهذه الرسالة وأرشد الى ما يجب على المسلمين في مستقبل الأيام لحفظ كيانهم إذ لم يبق عنر لعتنر . وسحالم واتم عظيم على من قرأ هذه الآراء وأمثالها فلم يتناقش فيها ولم يفكر ولم ينشر ما يماثلها ان كان قادراً بين جماعة المسلمين في الأمم الاسلامية لاسيا الأمم العربية والله هو الولي الحميد .

فهذه هي المقالة التي اخترتها من تلك المقالات في هذا المقام . وهناك مقالات نشرتها في الجرائد أيضاً بمناسبة مجاء في الأخبار أن دولة (هولانده) قد حثمت على المسلمين من رعاياها أن لا يصلوا إلا برخصة في

بعض الأوقات • وأيضاً راقبت التعليم مراقبه شديدة فكتبت هذه المقالات الستة الآتية في جرائدنا المصرية قبل أن يلفوا هذا الأمر • وبعد كتابتها جاءت الأخبار أنهم قد أرادوا محاسبة المسلمين • وهذه المقالات توبيخ للمسلمين على ترك العلوم الذي أورث القتل للذكور • وهذا المقام هو المناسب لهذه الآية التي أوجبت فروض الكفايات

﴿ الاسلام والاستعمار وسبب تأخر المسلمين ﴾

(المقالة الأولى)

في شهر يونيو سنة ١٩٢٥ أصدرت الحكومة الهولندية قانوناً فيه اثنا عشر فصلاً تتضمن الشروط التي بمقتضاها يجوز مباشرة التعليم الاسلامي أهمها ما يأتي
(١) من أراد أن يباشر التعليم في العلوم الاسلامية فعليه أن يرفع ذلك الى أمير البلد أو الوزير ويشرح له مقاصد التعليم

(٢) وأن يتخذ دفترًا مخصوصاً للتلاميذ وشرح أحوالهم ولا يلقى عليهم شيئاً إلا بعد مصادقة الحكومة عليه
(٣) ورجال الحكومة لهم أن يتفقدوا ذلك في كل وقت لينظروا هل قال لهم شيئاً غير مصادقت عليه الحكومة للذكورة

(٤) ولرجال الحكومة أن يحضروا مجلس التعليم ويسألوا عما يشاؤون من الامور المتعلقة بمهمة التعليم ولهم أن يدخلوا متى شاؤوا المدارس أو الأقسام الداخلية • وإذا رأت الحكومة أن التعليم مخالف لما تقدم فلها أن توقف التعليم الى مدة سنتين

(٥) تسجن الحكومة ثمانية أيام على الأكثر أو تغرم ٢٥ روية على الأكثر كل من ارتكب الأعمال الآتية (١) من يعلم العلوم الاسلامية بغير إذن من الحكومة (ب) من يقدم للحكومة تعريفات كاذبة بشأن تعليمه (ج) من يتهاون في املاء الدفتر المذكور

(٦) تسجن الحكومة شهراً على الأكثر أو تغرم ١٠٠ روية كل من ارتكب الأعمال الآتية (١) من يلقي التعاليم في مدة إيقاف الحكومة ايها (ب) من يرتكب الأعمال المتقدمة أعلاه هذا هو أهم ما في هذا القانون لخصته

هذه هي أحكام (هولانده) التي لا تبلغ عدد الأصابع من الملايين في أربعين مليوناً من المسلمين • بماذا تعاملهم • لا يصلون في الصجرات إلا برخصة • لا يعلمون فروض الوضوء إلا اذا سمعها الحاكم العام وأقرأها لا ينطقون في منازلهم وفي مزارعهم إلا بما يقر عليه الحاكم العام لأنه اذا حرم عليهم نفس الدين إلا باذن قبلاً سوى لا يمتنعون بعلم البتة مادام فيه حياة للجموع

ألا قاتل الله الجهالة العمياء • جهالة المسلمين • أيها المسلمون • اسمعوا • أتدرون لماذا حل بنا ما ذكرناه • ذلك لفرور الأمراء والعلماء في الأعصر الغابرة ورؤساء الدين جميعاً • ان رؤساء الدين سواء أكانوا صوفية أم علماء فقه أم أمراء في الأعصر الغابرة • كانوا يفهمون المسلمين أن ليس عليهم سوى ما يقرؤنه لهم من العلوم وما يدرسون لهم من مقدماتها خوفاً من أن ينبغ الشباب ويظهر العلم فيمقتوا الجاهلين من رؤسائهم • وظلت الحال على هذا النوال آماداً وآناداً حتى أصبح ذلك خلقاً راسخاً وسجية ثابتة وعادة متبعة • ومن خالف تلك العادة عد فاسقاً أو مبتدعاً الخ

ولكم قام في المسلمين قبلنا من دعاة الإصلاح أي تعمم العلوم كالسلامة ابن رشد بالغرب فحكموا عليه بالاحاد غات شريداً وحيداً ونقل تلاميذه من اليهود علمه الى أوروبا فأيقظها من رقبتها فارقت وأخرجت

من الأندلس المسلمين الذين كانوا لهم معلمين . ولقد فعل قبل ذلك أهل الشرق بتعاليم الفزالي فأصبحوا بها جاهلين . لم يكن هذان العالمان وأمثالهما مارقين من الدين . كلا بل كانا يأمران بتعليم جميع العلوم الطبيعية والفلكية فأتى الرؤساء خيفة على رئاستهم فظاولوا جاهلين

ذلك تاريخ اسلافنا في العصور التأخرة . جهل عميم . وغرور كبير . وذل مهين . أيها المسلمون . لم يكن الله ليعطيكم أرضه وأتم بها جاهلون . ولا ليهبكم الأعضاء والحواس وأتم عنها غافلون . إن الله لا يسلط إلا لمن يشكر النعمة ولا شكر لمن غفل عن استعمالها . أيها المسلمون . أتظنون أن الله يلهم الأمم التعليم العام في (هوالانده وسويسرا وأمريكا واليابان) ثم يبقى للمسلمون جامدين عاكفين على القرون . أيها المسلمون ليعم التعليم أبناءكم في الجزائر . في العراق . في الشام . في مصر . في بلاد شمال افريقيا . في بلاد جاوه

ليعم التعليم . أقول هذا واجب شرعا وجوبا كوجوب أركان الصلاة . وأقول فوق ذلك يجب تعليم الصناعات والعلوم التي أبرزها الله في الأرض وألهمها للأمم . أقول يجب ذلك وجوبا شرعيا . سيقول قائل إن هذا الوجوب لم يرد في كتاب ولا سنة . فأقول . كلا لقد أجمع علماء المذاهب أن الصناعات واجبة وجوبا كفايا . ومعنى هذا أن كل صناعة يجب على المسلمين أن يقوم بها جماعة دون الباقي وتكون أعمالهم كافية للمسلمين فهذه الكتابة والقراءة إحدى الصناعات . ولقد ظهر في عصرنا الحاضر أن الأمم التي عمّ التعليم بها جميع الأفراد أرقى من غيرها . وأما الأمم الجاهلة فهي ذليلة حقيرة غبية جامدة . فاذن إن لم تم القراءة والكتابة في أم الاسلام فهي في خطر . فاذن لا كفاية لأمم الاسلام إلا بتعميم القراءة والكتابة . وهكذا يجب أن تخصص جماعة في كل أمة كمصر لكل علم ولكل صناعة بحيث يكون أطباء الأسنان يكفون البلاد وأطباء العيون وأطباء الأجسام وهكذا الزراعة والتجارة والحداثة والكهرباء وما أشبه ذلك (وبعبارة أخرى) يجب أن يجد المسلمون في جميع الصناعات والعلوم والا فلا تتم عام على كل فرد . وإني أرفع صوتي لأمة الاسلام مينا لهم الحقيقة فلا فرق بين التبحر في علم الفقه وعلم الطب وعلم الهندسة وجميع العلوم وجميع الصناعات فإن لم يعم في الأمة من يغنيها عن الأجانب فيها فلا أمة كلها مذبذبة . فني ترك أي صناعة يكون العقاب على المجموع . أما من ترك الصلاة فالعقاب عليه وحده أو على من رضى بتركه . هذا وسأوضح هذا المقام في المقال التالي

﴿ المقالة الثانية ﴾

(خطاب الى أمراء الاسلام المستقلين . ومن تحت سيادة الأجانب . والى جميع زعماء الاسلام وعظماؤه)
 إن الله أوجب علينا النصيحة لله ورسوله ولكافة المسلمين . ائنا معاشر المسلمين مقصرون جدا في أمور ديننا . إن العاكف على علم واحد أو عبادة واحدة أو ورد واحد أو ما أشبه ذلك وظن أن هذا وحده فيه رضا الله فهو مغرور جهول

إن الله أنعم عليكم بأنعمكم وبأرضكم . وخلقكم وصوّركم فأحسن صوركم وورزقكم من الطيبات . فهل أعطاكم هذه المواهب لتنيموها . أو متحكم هذه الأرض لتعطلوها . كلا . ألم يقل الله - هو الذي خلق لكم مافي الأرض جميعا - ألم يقل - وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين * وسخر لكم الليل والنهار - فهل خص الله هذه المنح بأمة غيرنا . أم نحن داخلون في الخطاب . فوالله عار على أمة الاسلام أن تكون أول الجاهلين بهذا الدين

ربما كان يغتفر بعض الجبل إذا كان المتقدمون ساكتين عن هذا للنوع مغفلين له ولكنهم أوجبوا جميع الصناعات . وأقلّ الثغاة نعرفنا قيمة الصناعات والعلوم اليوم . فبالت شرى من هذا الذي أفهم للمسلمين

أن علوم الدين خاصة بالفقه ومقدماته . من ذا الذي قال به . ان من يقول ان الفقه وحده هو الواجب وبقية العلوم غير واجبة غير موجود في أمة الاسلام إلا اذا كان لقيمة لقوله . أيجمل في دين الاسلام أن يكون المسلمون وحدهم هم المتفاعدون عن العلم . أيجوز هذا . أين دعاة الإصلاح . فوالله ليسألني الله كل عالم بقولي هذا ولا يرفع صوته . وليسألني الله كل من عرفه . نعم ان كثيرا من الناس عن هذا غافلون وغفلتهم ناشئة من العادة والتقليد والا فالعلوم كلها والصناعات واجبة وجوبا كفاثيا . اللهم لا كفاية إلا بتعمم القراءة والكتابة جميع أفراد الأمة بقدر الامكان . اللهم لا كفاية الا بنشر جميع العلوم من رياضية وطبيعية وفلكية وسياسية وصناعية . اللهم ان هذا صار معروفا هند الخاص والعام فياعجبا لأمة الاسلام . تلك الأمة التي تخطت البحر الأبيض الى عبوة الأندلس وعلمت أوروبا ورجعت بخفي حنين خاتبة اذ قدر لها قادة جهلاء في تلك القرون وعلماء غافلون فأقصدهم وأناموهم حتى ذهبوا طحين الرشي عزقي الاشلاء وهم خامدون . أيجمل هذا أيها المسلمون

أيها العلماء . أيها القادة لاعطر بعد عروس . ولا تحبأ بعد بوس . قد حم الأمر واقترب الوعد الحق والأبصار شاحصة . وهل يجمل ذلكم بكم أيها المتعلمون . اني أذكر علماء الاسلام بقول الله تعالى - ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من الينبات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلمعنهم اللاعنون - فهل لكم أن تبنوا للناس أن العلوم كلها واجبة وأن أرض الله يجب أن يعمرها عباده ويستخرجوا منافعها والا سلبها منهم وهم صاغرون . أيها الأمراء . أيها العلماء . أما آن لكم أن تتذكروا . أومارأيتم كيف أذل الله الأمم الجاهلة وحفظ العالة

يا أمراء العرب . يا أبناء الأبطال . ألا أذكركم بمجدكم القديم . انظروا في التاريخ تجدوه ناطقا بان آباءكم هم الذين قلبوا الكرة الأرضية فامتلاّت علما بعد أن كانوا بالجهل قانعين وقسطنطين عليهم ملاسنا العلمية وأصبحنا منها مجردين . لعمري لئن اختلف الشيعي والسني والوهابي في أمور فرعية فهل يختلفون في التوحيد . وهل يختلفون في العلوم . وهل يختلفون في وجوب ما يلزم الأمة من العلوم والصناعات لحي الله الجاهلة الحرقاء . لحي الله الجاهلة التي أسدلت الحجاب على وجوه العلم ومعاهده الباسيات وحجبت ذلك الشعاع الباهر والحسن الناضر والجمال الساحر عن عيون العاقلين . لحي الله أيا ما قضت على بناء المجد أن يرزحوا تحت أثقال الرؤساء الجاهلين . أما والله لئن لم ينته الأمراء عن التقاعد وأهل الفطنة عن التغافل لتزلق الصواعق على العاقلين ولتقطع رؤس أينعت اذ حان قطوفها وليحقق الله وعيده في المسلمين اذ قال - وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم -

من الآن فصاعدا يجب أن يكون قواد هذه الأمة وأفرادها من المطلعين على سائر العلوم ومن المفكرين فالرئيس الصوفي أو الديني أو الأمير اذا لم يكن ملما بالعلوم فان أتباعه غالبا على شاكلته - ولنصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز - اه

﴿ المصلحون في الاسلام اليوم ﴾

(المقالة الثالثة)

أكثر المصلحين من الأمم الاسلامية اليوم انما يوجهون وجوههم الى مقصد واحد وهو خلاص العقائد من الزيف وطهارتها من الضلال . وتراهم يقصرون على ذلك مهمهم ويصرفون اليه وكدهم قرونا وقرونا وما مثلهم في ذلك إلا كتل من أخذ يقول لآبته ﴿ اياك والسرقة والكذب والفسوق ثم عطله من جميع المكاسب ﴾ وإعلم أن أحوال العقول الانسانية ﴿ ثلاث ﴾ اما أن تكون ملوثة بالعقائد الزائفة كأرض الزراعة السبخة لتنبت إلا ملائع فيه من النبات . ولما أن تكون طاهرة خالصة من الزيف ولكنها معطلة كأرض

صالحة للزراعة وأهلها لا يزرعون . واما أن تكون غنية بالعلوم مزدانة بالحكمة كأرض تنبت كل نبات وفاكهة ونخل ورمان

فاذا دأب المصلحون في الاسلام على قولهم دعوا الزيف والالحاد وطهروا العقائد ثم تركوا العقول خالية من العلم . بعيدة عن الحكمة . غافلة عما أبدعه الله في الأرض والسموات . غير عالة بما أحاط بها في الشرق والغرب من الأحوال ضرب بينها وبين العلم بسور عظيم فأتما مثلهم كمثل الفلاح الذي نقي أرضه وأصلحها وجعلها أهلا للزراعة ثم أخذ يفتخر بما صنع فهو لا محالة حاصد بعد ذلك زرع الندامة والخزي والتقهقر المبين هكذا دعاة الاسلام المصلحون اذا كان هذا دأبهم فليعلموا أن الأمر يخرج من أيديهم . وليعلموا أن وقت حساب الأمم قد آن وأن الله سبحانه قد أنزل القصاص في الأرض ليطهرها من المقصرين

أيها الرؤساء والعلماء ورجال الصوفية اتقوا ربكم وحرصوا الأمانة على التعليم واعلموا أن عز الانسان بعز أمته وذله بذله . فكلم من عقول دفنت . وكلم من مواهب ذهبت فحسية الجهالة . وكلم من قوى قيمة عظيمة أبدعها الله في أبناء الفلاحين في القرى والكفور ثم طاحت وضاعت وسال دمها على مذبح الجهالة والغفلة والتقصير . الله قسم القوى والقدر على عدد الناس ولم يدر قوة صناعية أو قوة علمية الا خلق لها في كل أمة من هم أهل للبراعة فيها . وهل يستخرج تلك الكنوز الا التعليم

أيها المسلمون . أيها الأمراء في الاسلام . أيها القادة أقول لكم قولاً حقاً مادام المسلمون يحتاجون الى ابرة أو مفتاح أو مدفع أو محرث أو أى شئ من الخارج وهم مقصورون في صنعه فهم معذبون يوم القيامة جميعاً . والعذاب اليوم ظاهر في الدنيا فان اذلال الأمم اذا نزل بها عم سائر أفرادها - وللعذاب الآخرة أشد وأبقى -

أيها المصلحون في الاسلام بلغ السيل الزبى وجاوز الحزام الطيبين ولم يبق في القوس منزع وحم الأمر فماذا أتم فاعلون . أيسركم أن يكون فريق من المسلمين كالأمة العربية متجاورة البلاد متحدة اللغة والدين لا فاصل بينها الا الحدود الطبيعية تسرى متنافرة جاهلة لا يعرف المراكشي منها السورى ولا العراق منها المصرى بل هم مشتتو المشارب . مقطعو الأوصال . فلماذا هذا . أقول انهم لم يتعلموا والمتعلمون منهم تعليمهم غالباً أتر وناقص . والا فبالباء خبروني كيف يكون بمالك تعدت بالعشرات تدخل في مملكة واحدة وهي الممالك المتحدة بأمريكا وبينهم من سائر الأجناس والأمم والأديان فيهم اليهودى والمسيحى والمسلم فيهم الألمانى والسورى والهندي واليابانى . فيهم من كل أمة وهم متحدون . أما أبناء الاسلام المتجاورون فلجهلهم ولقلة علمهم لم يعرف بعضهم بعضاً . ألساء ما يفعل الشرقيون . اجتمعت الممالك المتحدة بالعلم وافترق المسلمون بالجهل سوا كانوا عرباً أم غير عرب

أيها المسلمون . عثموا التعليم واجعواوه على أساس متين . فليكن التعليم الأولى عاماً . ولتكن جاعات تختص بكل علم أو صناعة وبغير ذلك لاحياة ولاشرف ولاحرية ولاسعادة . ألم تقرأ قول الله تعالى - اقرأ باسم ربك الذى خلق * خلق الانسان من علق * اقرأ وربك الأكرم * الذى علم بالقلم - فانظروا كيف قرن الله العلم والقلم بخلق الانسان في أول سورة نزلت . أنظروا كيف يقول - هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون - فقد ذكر العلم ولم يذكر المعلوم ليكون التعليم على حسب ما يقتضيه الزمان ان الله يسأل العلماء والرؤساء والأغنياء في مصر وفى سوريا وفى العراق وفى أفغانستان وترك عن مجموع الأمة والله المستعان

(الاسلام والاستعمار . المقالة الرابعة)

(تهافت الآراء في بلاد الشرق واسبابها في بعض البلاد الاسلامية)

ان العلم الناقص يؤدى الى الاختلال والخيال ويضيع الأمم ويؤديها الى دار البوار . ان المتعلم الناقص

أُضرت على الأمة من الجبهلاء الأغبياء . فالتعلم الديني والتعلم المدرسي كلاهما اذا كانا ناقصي العلم ألد أعدائها وأقوى عجزها فان أعينهم في غطاء فهم - الأخسرون أعمالا * الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - يسيئون حيث يحسنون . ويهدمون حيث يبنون . ويخرقون حيث يرقون . ويقطعون حيث يصلون . ألا أهدئك ﴿ حديثين ﴾ حديثا اتفق لي مع قاض عظيم ومؤلف كبير قد مضى الى ربه وذكره مشهور في أقطارنا المصرية وغيرها وهو المتعلم المدرسي بالعلم العصري . ثم أنبئه بحديث الامام الغزالي عن علماء الدين في زمانه أيام عصر الدولة العباسية في الأيام الخالية والقرون الماضية لتعلم الى أي حد يصل الجهل والضلال . والى أي مدى يصل القصور بالجهل

﴿ حديثي مع ذلك القاضي الشهير ﴾

منذ بضع عشرة سنة عهد الى من قبيل وزير المعارف أن أطالع كتاب ﴿ الرسالة القشيرية ﴾ في علم التصوف مع عظيم من عظماء الفرنجة ليرجمه الى اللغة الفرنسية . والذي أمره بترجمة ذلك الكتاب أستاذه الألماني المسمى (ماركس) فلما أخذنا في فهم تلك الرسالة التي ألفها الاستاذ القشيري الصوفي سنة ٣٥٠ هـ تقريبا وجعلها رسالة منه الى الصوفية في بلاد الاسلام . قال لي ذلك الافرنجي يوما . اني أود أن أرى فلانا القاضي لشهرة اسمه في بلادنا فأرسلت اليه فحضر له وكلمه بالفرنسية . ثم ان ذلك الافرنجي أخذ في بعض أعماله فسألني ذلك القاضي قائلا . أنت من دار العلوم . فقلت نعم . فقال هي مدرسة حسنة وقد خرج منها عظماء . فقلت نعم ولقد أفادت البلاد بالمدرسين والمفتشين ولكن بقي شيء . قال وما هو قلت ان أستاذنا المرحوم على مبارك باشا قال لنا انكم انتخبتم من الأزهر والأزهريون اذا قرؤوا علوم أوروبا وطبقوها على الدين أزهرت بلاد الاسلام وأينمت وأخذت زخرفها وإزيت . ومادام للعلم في ناحية والدين في ناحية فان بلاد الاسلام تبقى وحوشا يبابا وقاعا مصفيا وصعيدا جزا تذروه الريح . ذلك لأن هذه الأمة تعتقد بدينها وتمسك به وهذا التمسك يوجب الضيق ويحدث التقيضين فان عالم الدين ان كان جاهلا فهم له تابعون وان ارتقى في العلم كانوا عالمين . فالأمة الاسلامية اليوم لقلة العلم بهذه الدنيا ونظامها وجهل القائمين بارشادها واقعة في برائن الاستعمار والاذلال . فاذا قام فريق من أهل العلم الديني وكانوا على نور من ربهم في العلوم العصرية اتبعتهم الأمة وأسرعوا الى الرقي أكثر من جميع الأمم لأن العقيدة الدينية يكون لها أثر في العلوم وتحصيلها عظيم . فقال القاضي وماذا تقصد بذلك . قلت أقصد اننا معاشر للتخرجين من مدرسة دار العلوم قد وضعت في أعناقنا هذه الأمانة وهي تطبيق العلم على الدين كما قاله أستاذنا المرحوم على مبارك باشا وهذا فرض كفاية علينا لأننا قرأنا الدين وقرأنا قسطا من العلوم المعروفة اليوم . فقال (وكنت أنا أعلم أنه ينكر جميع البيانات) أما أنا فاني أقول العلم شيء والدين شيء آخر . فقلت له ليكن ذلك فسرأنت بعلمك وعقلك ولأسرأنا بديني فلم أنت الناس الامور المعقولة وأنا لقلة علمي أعلمهم أشياء ليست من الدين وأدخلها عليهم وأنا الغالب لأن الناس يتبعوني وأقلهم هم الذين يعقلون . فأنا يتبعني ؟ وأنت يتبعك واحد . ولا تزال الأمة في ارتباك الى ماشاء الله . فقال ان الخرافات اللصقة بالعقول تزيد العلوم الرياضية والطبيعية . فقلت نعم ولكني أقول اني لا أمكنهم من قراءتها وأقول لهم هذا كفر فيتبعني الناس ويتركونك فسر بعقلك ولأسرعا عندي وأنا الغالب . فقال وما الذي في القرآن . أليس الذي فيه (الجو جيل) يريد بذلك أن الذي في القرآن انما هو التشويق للعلوم . فقلت نعم واذا ظهرت أمة وأريد رقيها وقيل لها أيتها الأمة ان ربك يقول لك ﴿ الجو جيل ﴾ فهذه الجملة يكفي أن تقود الأمة متى كان هناك قواد . قال وكيف ذلك . قلت هذه الجملة تجعل كأنها عما يساق بها الناس الى العلم ويجب أن تصقل وتوضع بين السماء والأرض ويقال انظروا جمال الجو جيل النجوم وجمال الزهر ومن هنا يدور البحث

وتقرأ كل العلوم لأن العلوم كلها ترجع الى ما فوق الحق وما تحت الحق . ثم قلت من العجب العجيب أن أرباب الفكر في الاسلام غاب عنهم أن أوروبا لما أرادت الارتقاء لم تقل تترك ديننا فأما نحن فأننا نريد تركه . قام لوثر المصلح العظيم فأنش العقول والاسلام لايحتاج إلا الى نظرة بسيطة وقراءة العلوم لاغير باعجبا . لقد قال علماء الاجتماع ان الاصلاح الديني أسرع لرقى الأمة من الاصلاح السياسي . فكيف غابت هذه عن عقول الشرقيين . قام المصلحون في أوروبا منذ ثلاثة قرون وهم مصلحون دينيون ولم يقولوا تترك الدين فيبقى الشرقي ويقول . كلا أنا لا أنظر في الدين بل أتركه . فنقول له هلا فكرت فيما يطلب من العلوم . وهل أوروبا تركت دينها الى الآن

فلما سمع منى ذلك . قال - الحق - أحق أن يتبع - أنا جادلت الشيخ فلان وأشار الى عظيم ديني متوفى يحترمه أكثر المسلمين فما أقنعني ولكني الآن مقتنع . كل ذلك وذلك العالم الافرنجى مشغول بعمله فلما رجع ودعه القاضى المصرى وانصرف . فقال العالم الافرنجى ان هذا مغرور . فقلت له لماذا . قال ألم ترنا رفعنا أصواتنا ونحن نتكلم . قلت بلى . قال قد سألتى ما الذى تدرس لى أنت . قلت (الرسالة التبشيرية) فاستهزأ بعلوم الاسلام فحقرته وقلت له قد أخطأت وعرفت أن الغرور فى بلادكم عظيم ويظهر أن العلم عند هؤلاء قليل ولقلة العلم يدعون أنهم تركوا الديانات احتقارا لها ولكنهم هم أنفسهم لاهم فلاسفة ولاهم مفكرون . انتهى حديث القاضى والافرنجى والآن أذكر آراء الامام الغزالى منذ نحو ٩٠٠ سنة

(الاسلام والاستعمار . المقالة الخامسة)

ذكرت فى المقالة السالفة حديثى مع قاض عظيم مصرى مضى الى ربه لتعرف مقدار آراء بعض من لهم الزعامة فى بلادنا المصرية آنفا . والآن أنقل لك رأى الامام الغزالى فى القرون الأولى والفتوة الاسلامية لم يكن لها نظير فى الشرق والغرب . ولم تخلق إذ ذاك أنكلترا ولافرنسا ولاألمانيا ولاغيرها أى لم تظهر تلك الدول العظيمة بل كانوا فى غيابات الجهالة يرتمون . وفى حنسدس الظلام يهيمنون . وفى فيافي المهملية يرتمون . ولم يكن للآدم الاسلامية إذ ذاك من يعاوها فى العلم والحكمة . فانظر الى مايقوله الامام الغزالى عن أهل زمانه من رجال الدين الذين انكبوا على علم الفقه جهالة وغياوة وتركوا بقية العلوم التى لاتأتى بالمال ووبخهم ودمتهم وحقر شأنهم وجعلهم طلاب مال لاطلاب دين . فاذا كان ذلك فى زمان عز الاسلام فمابالك بهذا الزمان الذى أصبحت أقل دولة فى أوروبا أقوى من كثير من الأمم الاسلامية . فلا تقل لك ماقاله ذلك الامام مما كتبه فى سورة البقرة وأتبعته بما يناسبه فأقول

قال الامام الغزالى فى الاحياء . ولوسأت الفقيه عن اللعان والظهار والسبق والرمى لسرد عليك بمجملات من التعريفات الحقيقة التى تنقضى الدهور ولايحتاج الى شئ منها . وان أحتيج لم تخل البلد عمن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهارا فى حفظه ودرسه ويفعل عما هو مهم فى الدين . واذا روجع فيه قال أشغلت به لأنه علم الدين وفرض كفاية . ويلبس على نفسه وعلى غيره فى تعلمه . والقطن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر فى فرض الكفاية لتقدم عليه فرض العين بل قتم عليه كثيرا من فروض الكفايات . فكم من بلدة ليس فيها إلا طبيب واحد من أهل الدقة . ثم لانى أحدا يشغل به من علماء الدين ويتهاترون على علم الفقه لاسيا الخلافات والجديلات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشغل بالفتوى والجواب عن الوقائع . فليت شرعى كيف يرخس فقهاء الدين فى الاشتغال بفرض كفاية قام به جليلة اعمال مالا قائم به . هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به الى الأوقاف والصاياوحيازة مال الأيتام . وتقلد القضاء والحكومة . والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء . هيهات هيهات

• قد اندرس علم الدين بتليس العلماء السوء • فالله المستعان • واليه الملاذ في أن يميزنا من هذا الفرور
الذي يسخط الرحمن ويضحك الشيطان • انتهى المقصود منه

وأنا أقول • أيها الامام • قد مضى نحو ٩٠٠ سنة بعد تأليفك هذا الكتاب والمسلمون نائمون
جاهلون • ومصر التي ظهرت في طليعة البلاد الاسلامية لازال كالعهد الذي تركت الاسلام عليه

فيها معاهد دينية ولا تزال تلك المعاهد في التليس وتبعهم رجال المدارس الذين لا يحولهم إلا مدارس
الحقوق ومدرسة القضاء الشرعي • كل هذا للظهور وتولى الحكم والمحاماة • أما الصناعات والعلوم الأخرى
فهى منبوذة إلا قليلا • فليس عندنا مبرزون فيها الا قليلا • أما أوروبا فقد قهرتنا بالآلات والقاذرة والحارثة
والطاحنة وسبقونا في الاقتصاد والسياسة • ثم ان المدارس عندنا تعليمها لفظي ظاهري لا يعشق الشبان في
العلوم والبحث فهو تعليم خال من الروح • ولذلك سقطت الأمة في هاوية الاحتلال الأجنبي

﴿ الواجب على المجالس الشورية أو النابتة عن الأمة ﴾

الواجب عليها أن تقلب التعليم قلبا تاما في المعاهد الدينية والمعاهد الدينية وتدخل فيها التهذيب وكل
ما يرغب في حب الأمة ومعرفة أحوال الأمم الاقتصادية وعلم الأخلاق وعلم الحيوان والنبات والمعدن • وليس
يجوز أن يكون التعليم بلاضابط وانما يكون على مقتضى الاستعداد المذكور في قوله تعالى - لا يكلف الله نفسا
الا وسعها - • ولعلك تقول كيف تنم التعليم في مصر وفيها نبوغ ظاهر لى عيين • فأجيبك بمقال
سيأتى فيما يلى تحت هذا العنوان

﴿ هل في الاسلام نابغون ﴾

(المقالة السادسة)

لقد سألتني قائلا في المقال السابق • كيف تنم التعليم في مصر وفي بلاد الاسلام وعندنا نابغون
أقول • ان هؤلاء النابغين في الأزهر والمدارس (ولعل الإصلاح الحديث في المعارف وفي الأزهر
يجهو) انما جاء نبوغهم من استعدادهم ومن دراساتهم الخاصة وبيئاتهم • أما مستوى التعليم فانه ناقص جدا
وأهم من هذا أنه غير منظم لم ينظر فيه الى ما يحتاج اليه الأمة • الامام الغزالي يقول لنا في المقال السابق
ان البلاد مشحونة بأهل الفقه وهى خالية من الأطباء ويندد على علماء الدين ويقول قد ذهب الدين وضاع
لماذا ضاع • لأن البلاد ليس فيها من يقومون بجميع المطالب للأمة • وأنا أقول يا ضياع المسلمين اليوم •
يا ضيعة الاسلام • أيها الامام • المسلمون لا يزالون كما تركتهم • فأهل الفقه وحفاظ القرآن يمثلون بلاد
الاسلام وكذلك المحامون والقضاة في مصر • أما علماء الكيمياء والطبيعة والضوء والكهرباء والسكك
الحديدية والبرق وعلماء طبقات الأرض وعلماء الأجنة وعلماء الميكروب وعلماء الحشرات وعلماء السياسات
وهكذا فأوروبا هي التي أنجبتهم في بلادها وليسوا عندنا الا قليلا • وأنت أيها الامام تقول ان الدين ضاع
وأنا أقول ان كثيرا من أهل بلادى يجهلون أن هذا من الدين ولا يعرفون بأن ديننا يحرم علينا ترك
الصناعات الحربية الحديثة وصناعة الطرق الحديدية وصناعات المعادن ولا يتصور أكثرهم أن ذلك فرض
كفرض علم الفقه الذى به يكون القضاء • وأقول فوق ذلك أنه قد أخبرني عالم صيني أن علماء الاسلام هناك
ظنوا أن العلوم العصرية مخالفة للقرآن فتأخروا عن أهل الصين المتبعين للدين الوثني فأصبح الاسلام في
زماننا مانعا من العلم في نظرهم • والمسلمون هناك يبلغون سبعين مليوناً • ولقد جاء من الهند أمير يقال له
جمال الدين من مدينة مدراس من الهند ومعه فتوى يسأل فيها عن علم الجغرافيا والتاريخ وقد أفقئ عليها
شيخ الاسلام في بلاد الترك قائلا ان هذه العلوم لأبأس بها • فقلت له هذا تساهل من شيخ الاسلام بل
العلوم كلها فروض كفايات والمسلمون جميعا مطالبون بتلك الواجبات • فكل صنعة وكل علم تلازم المسلمين

جميعا فعليهم أن يكلفوا طوائف منهم بإتقان تلك العلوم والصناعات المختلفة . ثم قال لي ان جميع علماء بلدي حرموا هذه العلوم . أقول وقد أخبرني صديقي لي من علماء تونس قائلا ان بعض العلماء في بلادهم يقولون انه لا يجب شئ غير علم الفقه . أما النظر للعالم العلوي والسفلي فيمكنني أن ينظر الانسان بعينه . فالاسلام اليوم أضف منه في كل زمان

وقد جاء في الجرائد منذ أيام (يولييه سنة ١٩٢٧) أن ملك الأفغان أقفل مدارس البنات لأن علماء الدين حرموا تعليمهن حتى استفتى علماء الأزهر وعلماء الهند فأفتوه بتعليمهن ففتح المدارس ككرة أخرى كل ذلك لتصور التعليم الديني في بلاد الاسلام وعكوفهم على علم خاص ومقدماته واني أطالب كل من وقع هذا في يديه (هذا في كتاب التفسير للؤلؤف نداه للعقلاء في الاسلام) أن يبيحث في هذا الموضوع ويفكر بعقله ويستخرج العلوم الواجبة على المسلمين ويرفعها لولاة الامور فانه ظهر بهذا القول أن علم الدين ليس خاصا بالفقه بل العلوم كلها والصناعات أصبحت فروعاً لشجرة واحدة هي الحياة الانسانية . وكل ما عندنا الآن خطأ نشأ من عادات قديمة راسخة . فليقلب التعليم في المعاهد الدينية على حسب ماقلناه وكذلك في المدارس المصرية . ولتكن للأمة حال جديدة فهذه الحال لا يجوز إبقاؤها وليدرس هذا الموضوع دراسة تامة . فالاسلام وأمة الاسلام اليوم في خطر ولا نجاة منه إلا بما ذكرنا وأتباع قوله تعالى - لا يكلف الله نفسا إلا وسعها -

(الأوقاف الاسلامية والمعاهد الدينية في البلاد الاسلامية) اذا قرر أن فروض الكفايات تشمل العلوم والصناعات وأن المعاهد الدينية يدرس فيها علم النحو والصرف واللغاني وأمثالها وعلوم أخرى من أصول الدين والفقه . وكذا الحساب والهندسة والنظر في الكون . أفلا ينبغي أن ينظر في أمر الشهادة النهائية ويقال ان هذه العلوم كلها فروض كفايات لافرق بين مايسمى علوم الدين ومايسمى علوم الدنيا إذ ظهر أن هذه التسمية غلط وخطأ من المسلمين

فاذا نظر رجال الحل والعقد في المجالس النيابية والوزراء والأمراء في أمر ما يحتاج اليه الأمة من العلوم والصناعات ثم قرروا أن يكون في تلك المعاهد شهادات عالية أيضا للهندسة وأخرى للطب وللصناعات الشريفة باعتبار أنها فروض كفايات وأن كثرة المتعلمين في البلاد من نوع واحد غير مفيدة كما قاله أسلافنا اذا حصل ذلك فأتى أراه موافقا للدين بل أقول فوق ذلك ان مخالفة هذا تنافي الدين كما قرر الامام الغزالي من النداء بالويل والثبور ومخالفة الدين بسبب كثرة الفقهاء وقلة الأطباء في زمانه

الله الله عباد الله اتقوا الله في دينكم وأمتكم وليكن لطلاب المعاهد الدينية حياة أسعد من هذه وأرقى منها بتنوع شهاداتهم مع انهم منسوبون للدين فمن أخذ الشهادة بالطب لا يكون أقل من أخذها بالفقه لأنهما درسا معا هذا الفرق ولكن أحدهما اختص بالطب والآخر استمر بمحسب استعداده في الفقه وكذا الهندسة وأمثالها ويكون تخصيصهم بمحسب استعدادهم في الامتحان التحريري بالأكثر

ثم ينظر أهل الحل والعقد والأمراء في مختلف البلدان في الأوقاف الاسلامية وتنظم نظاما تاما فلا يتبقى مبعة كما هي الآن . ويحرم الاتفاق على العاطلين القادرين على العمل بل توجه لما هو أصلح لرقى الأمة واستخراج ما كمن من القوى والقدر في نفوس الناشئين

(تبيان معنى التفقه في الدين)

ولما أتممت هنا كتابة هذه المقالات في جريدة (كوكب الشرق) على الملاء من علماء الاسلام واطلع عليها الأخ المتقتم ذكره قال حسن ما كتبت ولكن هل هذه الآية تحتاج الى هذه المقالات كلها . يقول الله تعالى - وما كان المؤمنون لينفروا كافة - ثم أمرهم أن يكونوا (فريقين) فريق للجهاد . وفريق

للتفقه في الدين . فهل التفقه في الدين هو هذا الذي ذكرته كنه . قلت اعلم أن تقسيم الأعمال على الناس مأخوذ من هذه الآية بطريق الاستنتاج والقياس ولن أبيت إلا أن يكون بطريق النص ففكر في معنى التفقه في الدين . فقال علم الفقه معروف . قلت ان القرآن نزل على نبينا العربي ﷺ بلسان عربي مبين فأما هذا المعنى الذي ذكرته أنت فهو اصطلاحى والاصطلاحى غير النوى فالقرآن لم ينزل على قلوب علماء الفقه الاصطلاحى بل أنزل قبل وجودهم فستحيل أن يكون الفقه المعروف هو المقصود . فقال مامعنى الفقه في اللغة بالتحديد . قلت قال في القاموس المحيط الفقه بالكسر العلم بالشئ والفهم له والفتنة . ثم قال وفتقه كمله كفتقه وفتقه تفقيها علمه كأفتقه وفاقه باحثه في العلم اه

فأذن الفقه هو نفس العلم وقد يلاحظ فيه الفتنة فيكون من فقه الشئ أدنى وأوفى علما من غيره فقوله تعالى - ليتفقهوا في الدين - لما المراد العلم به واما المراد العلم الأتم مع الفتنة وهذا المعنى ليس خاصا بالأحكام الشرعية . فالعلم الذى يورث خشية الله والخوف منه فقه . والذى به الوعظ فقه . وتدبر القرآن فقه . وعدنم الله فقه . والعلم الذى به الورع والعفة فقه والعلم بالله وآياته وأفعاله فى عبادته فقه لأن العلم والفقه بمعنى واحد كما عرفت . قال إذن كل ماعليه للمسلمون خطأ وأنت بهذا تخطئ أمة بنهاها وهذا لا يترك عليه أحده قلت لم أقل هذا بل لا يحظر لجاهل . قال ألم تعلم أن علم الفقه خاص بهذا الذى دونوه ولم يقل منهم أحد بما ذكرته أنت . قلت هذا كما قلته لك اصطلاح والاصطلاح غير اللغة ولا مشاحة فى الاصطلاح والا فالآية تعطى هذه المعانى التى ذكرت لك . فقال لئن تخلصت بهذا القول فلن تفر بما بعده . قلت وما هو . قال وهل جيب العلماء السابقين كانوا فى غفلة فلم يقولوا ماقلته أنت . إن هذا لجيب عجاب . قلت أنا لست معتبرا لهذه المعانى بل هى نفس ما قاله الامام الغزالي فى الاحياء . فقال اذكر ما قاله بالنص . قلت قال فى الربع الأول مانصه

﴿ بيان ما بديل من ألفاظ العلوم ﴾

اعلم أن منشأ التباس العلوم للمنسوبة بالعلوم الشرعية تحريف الأسامى المحمودة وتبديلها وتقلها بالأغراض الفاسدة الى معان غير ما أرادها السلف وهى خمسة ألفاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة . فهذه أسما محمودة والمتصفون بها أرباب المناصب فى الدين ولكنها قلت الآن الى معان منمومة فصارت القلوب تنفر عن منمنة من يتصف بمعانيها لشبوح اطلاق هذه الأسامى عليهم

﴿ اللفظ الأول . الفقه ﴾

قد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل إذ خصوه بمعرفة الفروع الغريبة فى الفتاوى والوقوف على دقائق عليها واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فمن كان أشد تمقا فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الأفقه . ولقد كان اسم الفقه فى العصر الأول مطلقا على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب وبذلك عليه قوله عز وجل - ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون - وهى الآية التى نحن بصدد الكلام عليها . ثم قال وبما يحصل به الانذار والتخويف هو هذا الفقه دون تعريفات الطلاق والعناق واللعان والسلم والاجارة فذلك لا يحصل به انذار ولا تخويف بل التجرد له على الدوام يقضى القلب وينزع الخشية منه كما نشاهد الآن من المتجربين له وقال تعالى - لهم قلوب لا يفقهون بها وأراد به معانى الايمان دون الفتاوى . ولعمري ان الفقه والقهم فى اللغة اسبان بمعنى واحد وانما تتكلم فى عادة الاستعمال به قديما وحديثا قال تعالى - لأتم أشد رهبة فى صدورهم من الله - الآية فأما قلته خويفهم من الله واستظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه . فانظر أكان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتمريرات

الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم * وقال عليه السلام **(علماء حكام فقهاء)** للذين وفدوا عليه * وسئل سعد بن إبراهيم الزهرى رحمه الله أى أهل المدينة أفقه فقال أتاهم لله تعالى . فكأنه أشار إلى عمرة العلم الباطنى دون الفتاوى والأقضيه * وقال عليه السلام **(ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه)** قالوا بلى قال من لم يقنط الناس من رحمة الله . ولم يؤمنهم من مكر الله . ولم يؤسهم من روح الله . ولم يدع القرآن رغبة عنه الى مساواه **(**

ولما روى أنس بن مالك قوله عليه السلام **(لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة الى طلوع الشمس أحب الى من أن أعتق أربع رقاب . قال فالتفت الى زيد الرقاش وزيد الخمرى وقال لم تكن مجالس الله كمثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا وإنما كنا نقعد فنذكر الإيمان وتندبر القرآن ونتفقه في الدين ونعدّ نعم الله علينا نتفقه)** فسمى تدبر القرآن وعدّ النعم تفقها * قال عليه السلام **(لا يفقه العبد كل الفقه حتى يموت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة)** وروى أيضا موقوفا على أبى البرداء رضى الله عنه مع قوله **(ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشدّ مقنا)** وقد سأل فرقد السبخى الحسن عن شئ فأجابته فقال ان الفقهاء يخالفونك فقال الحسن رحمه الله نكلتكم أمك فريقد وهل رأيت فقيها بعينك إنما الفقيه الزاهد في الدنيا . الراغب في الآخرة . البصير بدينه . اللداوم على عبادة ربه . الورع . الكاف . نفسه عن أعراض المسلمين . العفيف عن أموالهم . الناصح لجاعاتهم ولم يقل في جميع ذلك . الحافظ لفروع الفتاوى **(ولست أقول أن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستتباع فكان إطلاقه له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص قليش بعث الناس على التجرد له والأعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به الى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذى هو اسم محمود في الشرع . انتهى بإقالة الامام الغزالي**

فأنهم هذا المعنى أن الفقه يشمل **(أمرين)** أحدهما تعداد نعم الله وهى العلوم كلها التى تدرس في مدارس أهل الأرض اليوم وعلوم تهذيب النفس الذى سماه علم الباطن **(وبعبارة أخرى)** علم النفس وعلم الآفاق . هذا هو ما يطلق عليه الفقه . وفي هذا التفسير الاهتمام أكثر بعلم الآفاق الذى هو تعداد النعم وبه خشية الله تعالى كما قال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - بعد ذكر ألوان الجبال والثمار والناس والنبات والأنعام . فقال صاحبى قد ذكرت كلام الامام الغزالي في الفقه . فماذا قال في العلم . قلت قال انه يطلق على العلم بالله وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه . وذكر أن هذا تسعة أعشار العلم التى كان يعملها عمر رضى الله عنه قال ثم خصصوه بالفقه ونحوه كسابقه وقال ان ذلك صار سببا مهلكا خلق كثير من أهل الطلب للعلم . وجعل التوحيد أن يرى الانسان الامور كلها من الله تعالى فيترك الانسان شكاية الخلق ويرضى ويترك الغضب ولا يتبع الهوى ثلاثا يكون تاركا للتوحيد . ويرجع التوحيد لظواهر القرآن التى تنسابق للأذهان فكان العلم بالقرآن هو العلم كله * وقال في الذكر والتذكير انهما يرجعان لحرقة عيوب النفس وحقارة الدنيا والتذكير بنعم الله تعالى وتقصير العبد في الشكر . وقال في الحكمة نحو ذلك . ثم قلت له فهل أدلك على ملخص ذلك كله . قال نعم . قلت هو مجمل في سورة الفاتحة مفصل في القرآن ان العلم والفقه والتذكير والتوحيد والحكمة يرجع أغلبها الى **(أمرين)** كما قلتمناه أو لمعلم نعم الله وهى العلوم كلها من الطبيعيات والرياضيات وهى التى يعرف بها جلال الله تعالى **(ثانيهما)** معرفة جلال الباطن وسلوك النفس . فهما اختلفت العبارات فالمرجع لجلال أنفسنا بالصفاء وتهذيبها حتى تقبل معرفة العلوم التى ملأت

الكرة الأرضية اليوم وهذان الأمران المذكوران في الفاتحة ﴿ الأمر الأول ﴾ أن الفاتحة فيها ذكر الحمد على
نعمة تربية هذا العالم كله والعلوم كلها هي معرفة هذه الدنيا ولا يتبع الحمد إلا بمعرفة النعمة ولذلك صرح بها
فقال - صراط الذين أنعمت عليهم - والانعام هنا يرجع الى نعمة العلم والعمل لأن المنعم عليهم هم النبيون
والصديقون والشهداء والصالحون . وهؤلاء نعمهم علمية عملية والا فالهائم والجهال والعصاة منعم عليهم
بلا علم ولا عمل . فالتة لما ذكر الحمد أتبعه بذكر النعمة ﴿ وبعبارة أخرى ﴾ أن يدرك المرء هذه النعم
ويعرفها وذلك بالعلوم كلها ﴿ الأمر الثاني ﴾ تهذيب الباطن وتطهير النفس وهو المقصود من هداية الصراط
للمستقيم . هذا هو إجمال معنى التفقه في الدين في آيتنا التي نحن بسدد الكلام عليها
﴿ تفصيل هذين الأمرين في سور القرآن ﴾

ثم قلت اعلم أن هذا المجلد في سورة الفاتحة فصله الله في القرآن فأُنزل نحو ٧٥٠ آية في معرفة العوالم
المحيطة بنا في السموات والأرض . وذكر بنحو عدها أيضا آيات لأجل تهذيب النفس وعلم السلوك والتطهير
وآيات القسمين المذكورتين بنصها في كتاب ﴿ جواهر القرآن ﴾ للامام الغزالي . ثم اعلم أن هذا التفسير
قد قام ببيان أهم ما ذكرناه الآن بفضل الله تعالى . ولقد ظهر فيه أن بقية آي القرآن تنحو هذا المنحى
فانك اذا نظرت الى القصص التي لم تدخل في تهذيب نفس ولا ترغيب في علم قد رجعت الى هذين الأمرين
كما تطلع عليه في هذا التفسير بإيضاح فآيات القرآن كلها ترجع لتهذيب النفس وتعليم العلوم الكونية وهما
الأمران المذكوران في الفاتحة وهذا كله يسمى تفقهها في الدين ويسمى علما ويسمى بضه توحيدا ووعظا
وتذكيرا وحكمة . ثم قلت له فتبين لك أيها الفاضل أن لفظ التفقه في الدين تشمل العلوم التي بها نعرف الله
والعلوم التي تهذب بها نفوسنا . فأما ما عدا ذلك من الصناعات المنتشرة في الأرض فلها تسمى فروع كالمات
وهي تعين على الأمرين المذكورين . فلما سمع ذلك قال لقد استوفيت المعاني استيفاء ولكن نفلت كلام
الامام الغزالي فيه اعتراض . فقلت قل ما بدا لك . فقال أكثر أحاديث ضعيفة . فقلت انما طلبت مني
ما يأتي . هل قال هذه المعاني أحد . فقلت لك نعم وذكرت ذلك . أما ضعف الأحاديث فليس يضرنى
لأنه يقول المعاني الشائعة عند الصدر الأول فضعف الحديث ليس ينقص موضوعنا . قال حسن . ثم قال
لماذا لم تنشر هذا بين الأنام وتبين كيف يعلم المسلمون هذا في مدارسهم حتى يتفقهوا في الدين . فقلت أما
النشر فان هذا التفسير قد قام به على مقدار طاقتي وهذا هو الممكن لي . فقال فلتكتب في الجرائد . قلت
قد كتبت بضع عشرة مقالة في جريدة ﴿ كوكب الشرق ﴾ في نحو هذا المعنى بعنوان ﴿ خطاب الى الأمم
الاسلامية ﴾ وقد أدرجت منها فيما تقدم المقالة السابعة . وسأذكر هنا المقالة الرابعة المنشورة يوم ١٦ نوفمبر
سنة ١٩٢٥ م الموافق ٢٩ ربيع الثاني سنة ١٣٤٤ هجرية وهذا نصها

﴿ من هم الأولى أن يسموا علماء الاسلام ﴾

قال الله تعالى - ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد
بيض وحر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والناس والنباتات والأنعام مختلف ألوانه كذلك انما يغشى الله
من عباده العلماء إن الله عزيز غفور -

يخاطب الله كل عاقل مقرر له أنه أنزل من السماء ماء ومن هذا الماء خلق الله الثمرات المختلفة الألوان
والأشكال والطعوم والروائح . وذكر أن الجبال بها طرائق مختلفة الألوان كاختلاف ألوان الأثمار . من
طرائق بيض وأخرى جر وثالثة سود شديدة السواد . وهكذا الدواب من الحيل واليغال والحبر والأنعام
من الابل والبق والغنم . كل هذه مختلفات الألوان كالثمار والجبال . ثم قال بعدها - انما يغشى الله من

عباده العلماء - فبالت شعري أى علماء يخشون الله . أعلام الطهارة والنجاسة واليوسع والميراث . أم العلماء الناظرون في ملكوت السموات والأرض الذين آتاهم الله الحكمة . وفتكروا في خلق السموات والأرض تفكيراً مبنيّاً على براهين ثابتة في علم الحكمة

ألا قبح الله الجهل والغرور . ألا قاتل الله الكبرياء . لقد صرف الله المتكبرين عن آياته فقال - سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق - وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الحق يتخذوه سبيلاً ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين -

يقول الله في القرآن - إنما يخشى الله من عباده العلماء - بعد ذكره عجائب الأرض والسموات فيقول بعض الرعماء في الاسلام العلماء أى بالفقهاء ويكتفون من التوحيد بتلك الكتب التي وضعت للردّ على قوم كانوا ضالين

أيها المسلمون اني أنصحكم أن علم التوحيد هو جميع العلوم من الفلك وعلم النبات والحيوان والانسان وطبقات الأرض وجميع ما خلق الله . يقول الله - أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئ - يروج الناس على قاعسهم ووقوفهم عن النظر فيما خلق الله في السموات والأرض . يسمى الله هذه العلاقة المفكرة في بديع صنعه علماء وانهم يخشون الله

ولعمري لا يخفى هؤلاء الناظرون الله إلا اذا كانوا ينظرون من طريق الدين . فالدين الاسلامي يجرّس على النظر . ومن فكر في هذه العجائب التي خلقها الله فانه يحسّ في نفسه لله بالعظمة الناتجة والحب العظيم وهناك ينبغ في الاسلام - رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وإيتاء الزكاة - هؤلاء هم العلماء الذين اذا كثروا في أمة الاسلام أضادت بهم الأرض ولزّيت وأشرق بنورها

أيها المسلمون . أليس هذا كلام ربنا . أفليس هذا قول الله تعالى . يقول الله تعالى - ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألوانك إن في ذلك لآيات للعالمين - (بكسر اللام) فجعل في خلق السموات والأرض واختلاف اللغات والألوان دلالات للعلماء لا للجهلاء وأى علماء هؤلاء . أهم علماء الفقه أم علماء الجدل المسمى بالتوحيد . لا . لا هو العلم بالفلك وعلم المواليذ الثلاثة من معدن ونبات وحيوان وعلم طبقات الأرض وفروعها

إن علم الفلك ليس يكون إلا بعد علم الحساب والهندسة والجبر فهذه العلوم لا يتم علم الفلك إلا بها وهكذا علوم عجائب الخلق في الحيوان والنبات والانسان لا يتم إلا بالعلوم الرياضية أيضاً والعلوم كلها شجرة واحدة أصلها ثابت في القرآن وفروعها في جميع أعمال الحياة وعنان السماء وأطراف هذه الدنيا

العلوم كلها متصلة متحدة متألّفة فمن عطل بعضها حرم الجميع ولم ينل إلا ظواهرها . فبالت شعري ألم يقرأ علماء الاسلام قوله تعالى - وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تنشكرون - ابتدأ الآية بجملة اسمية تفيد التأكيد وجعل تسخير البحر لنا وجعل فوائده ﴿أربعاً﴾ أكل لحم السمك منه . واستخراج الدرّ والمرجان ليكونا حلية منه . وأن الفلك تجرى فيه بين أوروبا وأفريقيا وآسيا وأمريكا وأستراليا . يقول العلماء اننا نستفيد بذلك التجارة وتبادل المنافع في الأقطار المختلفة . هذه عناية الله بحلقه ورجته بهم وتكريمه لبني آدم . كرم الله بني آدم حملهم في البرّ بالبواب والقطر . وفي البحر بالسفن ورزقهم من الطيبات وفضلهم على كثير من خلقه . فأنه جعل من تكريم بني آدم حملهم في البرّ والبحر المذكور في هذه الآية آية تسخير البحر فقد سخر لتجرى السفن فيه بأمره وهي تحملنا وتحمل بضائعنا . هذه بعض عناية الله بالأمم ولكن المسلم لما كرمه الله بهذه وأباح له استخراج الدرّ والمرجان من البحر ولّى بجانبه

وأعرض عن نعمة ربه وقال مالى وللدر والمرجان ومالى والسفن فى البحار فلتصنع السفن ألمانيا وأمريكا وفرنسا ولتحمِلنا عليها اذا سافرتا • أما الدر والمرجان فهما لأفائدة فيهما فنقول

أيها المسلم • أيها العاقل • أيها الفقيه • أنظر بعقلك أولاً وانظر فى الآية ألم يفتح الله لك خزائنه البحرية • ألم يقل لك هاهو مرجأتى فى البحر فلك أن تستخرجه • فيقول فقيهم وهو متكبر محقر أى فائدة من هذه • أليس للمرجان خزرات تنظمها النساء يجعلن زينة وأى فائدة فى هذه • تقول له اقرأ علوم الأمم الحاضرة • اطلع على كتب الأمم العظيمة وانها دخلت فى قوله تعالى - فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن - فاذا استهزأت بهذا وأمثاله اتبعك الشبان وهم الذين يصيرون قادة فتكون عقولهم كمقلك فيموت العرب وبقية أم الاسلام وذلك من كبرك وعظمتك والله يقول - فئس مثوى المتكبرين - ويقول - بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه - ويقول - كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا - فالاستهزاء والتكبر سبب خراب بلاد الاسلام الآن

فر بما يجيبك بعد هذه الكبرياء ويقول لك حدثنى عن منافع هذا المرجان • اذا قال لك ذلك فقل له ان المرجان عبارة عن هياكل حيوية ترسب فى أبدان حيوانات دينية جداً شكلها كشكل الأزهار ذات ألوان مختلفة كاختلاف أزهار الأرض نظماً وبهجة وهى أجمل منها بما لا يقاس وهو يوجد حول جزائر بحر الروم فى قاع البحر من ٣٠ قامة إلى ١٣٠ قامة وهو أشبه بشجر قائم فى البحر لا يزيد ارتفاعه عن قسم وأمه يكون أمم تونس والجزائر ومراكش وقرب نابولى وجنوى وسردينيا وكورسكا

أندرى من يفوس على هذا المرجان • يفوس عليه القرنجة وهو يخوف عشرين وكل سنة يفوصون على قسم منها فى بعض السنين كانت الزوارق الإيطالية ١٥٠٠ زورقا وفيها ٤٢٠٠ نوتى وكسبوا فى تلك السنة أربعة ملايين ومائتى ألف فرنك والفرنسيون والاسبانيون فى تلك السنة كسبوا مليوناً وخمسة وخمسين ألف فرنك • أليست تونس والجزائر ومراكش بلادا اسلامية • يأخذ الاوروبيون المرجان من بحرهم وهم لا يعلمون شيئاً • وبليت شرى أليس الله يقول فى آخر الآية - ولعلكم تشكرون - وكيف يشكر المسلم على نعمة لم يعرفها • نعمة فتحت لأهل أوروبا بسبب علمائهم وأقفلت على المسلمين بسبب جهل بعض رجال دينهم ألا ساء مثلاً القوم المتكبرون الغافلون

إن الله سيسأل كل من يقرأ هذا المقال من العقلاء فى الاسلام ولا يفكر فيه ولا يجتهد فى البحث والتفتيش لأن هذا فتح لباب الفكر فى آيات القرآن كلها - والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين - فلما سمع ذلك صاحى قال عرفت نوع الكتابة للعموم فى هذا المعنى فأرجو أن تنبى بما وعدت به من كيفية التعليم فى مدارس الاسلام لبلوغ السعادة حتى يتفقه الناس فى الدين • فقلت قد علمت فيما سبق أن النظر فى عجائب السموات والأرض هو العلم الواجب شرعاً فأرى أن يبتدأ فى القسم الابتدائى فى المعاهد الدينية فى بلاد الاسلام بمجموعة من المعادن والنبات والحيوان ويذكر فيها نيز من تلك العجائب والحكم الغالية بحيث تكون سهلة التناول كأن يذكر الدر والمرجان ويبين مثلاً أن أقفس الزينة وهو الجوهر من حيوان بحرى وهو المحار • وأن ألذ الملعومات من حشرة فى البر وهى النحلة الطائرة فى الهواء • وأن أجمل ما يلبسه الناس من صنع دودة فى الأرض وهو الحرير فيقول المعلم مثلاً • أنظر كيف جعل الله عز وجل أجمل زينتنا وألذ مطعمونا وأبهج ملبوسنا مصنوعات بدواب البحر والأرض والهواء • وهذه الصناعات من أضعف الحيوانات فى الممالك الثلاثة الماء والتراب والهواء ويكثر من أمثال هذا وتكون جميع الدروس على هذا النمط ويسير على هذا المنوال ويذكر آية من القرآن ويترك الطالب يستنتج ويؤمن بالله ويفرح به بهذا وحده يتربى الشعب الاسلامى وبهذا وأمثاله يخرج نابضون وهذا هو الذى جاء له القرآن ثم يسير مع

الطالب في كل المعادن من الحديد والنحاس والتصدير والذهب وغيرها مينا فوائدها معظما خالقها مظهرها حكمته وبدائع صنعه فيذكر قوله تعالى مثلا في الحديد - وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس - ولا يكثر من الاعراب ولا صنعة الكلام بل يقول انظر الى هذه القطعة من الحديد وهو المسمى بالزهر وهذه تسمى بالحديد المطاوع وهذه تسمى بالحديد الصلب وانظر الفرق بين الحديد الزهر والحديد الصلب ألا ترى أن الصلب يقبل الطرق والسحب والزهر ليس كذلك . وترى الصلب يقبل القوة المغناطيسية أما الزهر فليس كذلك لأن الصلب نقي عما يداخله والأول مخلوط بأشياء غريبة عنه ثم يقول وهذا التنوع في الحديد لقوائده ويشرحها ويذكر أنه من الجبال وكيف خزن فيها وكيف كان بمقدور الحاجة وكيف هدى الله الناس لاستخراجها وكيف كانوا قبل ذلك لا يعمل لهم إلا بالحجر أو نحوه . ثم ينتقل الى مجموعة من علم النبات ويشرح الزهر وجماله وكيف يكون الاقلاح في زهر الحدائق والمزارع . ويبين كيف كان الريح والحشرات مسخرات لتلك الاقلاح وأن ذلك من عجائب القرآن إذ قال تعالى - وأرسلنا الرياح لواقح الخ وهكذا يريه عجائب الحيوان البري والبحري كالحوت المسمى (بالقيطس) الذي يكون طوله عظيما ورأسه فيه الزيت المسمى (بزيت الحوت) وهو عشرات من البراميل فيتنجب الطالب من حكمة ربه وغير ذلك من العجائب . وهذا العلم هو المسمى علم الأشياء كان يدرس في مدارس مصر قبل الاحتلال وفي أوائله ثم رفع بعد ذلك ورجع اليها الآن

هذا في القسم الأول في المعاهد الدينية . أما في الثانوي فيقرؤون نفس علم النبات وعلم المعدن وعلم الحيوان والنظام العام في علم الفلك حتى يشهد الطالب عجائب الابداع والتكوين ويتأمل كيف تطلع الشمس وتغرب بمواعيد محددة لاتحس ثانية واحدة ليفهم قوله تعالى - وكل شيء عنده بمقدار - ويفهم أيضا قوله تعالى - الشمس والقمر بحسبان - ولا يعرف الطالب ذلك إلا اذا أخذ نموذجًا سهلا جدًا من الحساب وقرأ نظام الكواكب السيارة والثوابت وعددها وانها ماثبات للملايين وفهم أقدارها وأبعادها الذي يعد بمئات الآلاف من السنين يسير الضوء . هنالك يظهر في الاسلام - رجال لاتهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله - وكيف تلهيهم تجارة أو بيع عن ذكر الله وهم يشهدون صنعه وآثار جماله وحكمته وبدائع صنعه في النجم والقمر والشمس والزهر والبر والبحر . فاذا انتقل الطالب للقسم العالي في المعاهد الدينية فليخصص بعلم من العلوم العالية التي هي فرض كفاية كالعلوم العربية أو الفقه وأصوله أو التفسير والحديث مثلا كالمهندسة أو علم النبات والحيوان أو علم الكيمياء والطبيعة أو علم الطب أو البيطرة . كل هذه يطلبها الدين بضقة انها فرض كفاية وعلى أولياء الامور أن يجعلوا القسم العالي للاختصاص ويجعلوا العلوم موزعة على قدر الحاجة فلا يطنى الفقه على الهندسة ولا علم الطب على العلوم الرياضية . وكما يجب أن يعتدل المرء في أحواله فيرى القوى التي في نفسه تربية متساوية فلا لناكرة تطنى على للفكرة ولا المفكرة على الخيلة . هكذا يجب أن يكون أفراد الأمة متعلمين بقدر الحاجة اليهم

هذا هو الصراط المستقيم - والله يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب - اهـ

ولما أتممت هذا المقال قال صاحبي المنتقم من أهل العلم والصلاح لما اطلع عليه . لقد أجبت كل الاجادة وفتحت بابا واسعا لرقى الأمم الاسلامية في المستقبل . ولكنني أريد أن أسألك . هل كانت الأمم المحمدية نائمة عما تذكره أنت الآن . فقلت كيف تقول عما أذكره أنا الآن . ألم تقرأ ما تقدمت في سورة المائدة عند قوله تعالى - فبعث الله غرارا يبعث في الأرض - واني ذكرت هناك كلام الامام الغزالي في أن فروض الكفايات تشمل أعلى الامور الدنيوية كالسياسة وأوسطها كالحياكة وأدناها كالزبالة والكناسة

فأخرف كلها والعلوم كلها فروض كفايات . إذن ليس هذا الرأي حديثا . وأذكر لك أيضا الآن ما جاء في كتاب **(جمع الجوامع)** للإمام ابن السبكي وشرحه للجلال المحلى فقد قال إن فرض الكفاية مهم يقصد حصوله من غير نظر بالذات إلى فاعله وزعمه الاستاذ أبو اسحق الأسفرايى وإمام الحرمين والشيخ أبو محمد الجوينى أفضل من فرض العين لأنه يسان بقيام البعض به الكافى فى الخروج عن عهده جميع المكلفين عن الأثم المرتب على تركهم له وفرض العين إنما يسان بالقيام به عن الأثم القائم به فقط

هذا نص كلام المتن والشارح . فاذن فرض الكفاية عند هؤلاء الأعلام وإن خالفوا غيرهم أفضل من فرض العين . فاذن يكون الملوك المنظمون للأثم أفضل من العلماء الذين قاموا بأمور العبادات . وعلى ذلك جاء فى بعض كلام علمائنا **(أيها أفضل العالم أم الملك)** فكان الجواب هكذا **(من كان أثره للناس أكثر انتشارا فإنه أفضل)** فلما سمع ذلك قال هذا كلام العلماء ولكنى أريد العمل فهل قام للمسلمون قدما بفرض الكفايات . فقلت إن المسلمين هم الذين بعثهم الله نورا للناس كما بعث نبينا **(ﷺ)** نورا لنا . فقال هذه عبارات شائعة على الأئمة وقد عودتنا أن يكون كلامك مبرهنا عليه . ومن ذا الذى يوافقك على أننا بشنا لرقى الناس مع أننا اليوم أقل الأمم علما وعملا . فقلت نحن اليوم كما نقول ولكن أسلافنا كانوا كذلك . فقال هذه دعوى لا دليل عليها . فقلت قال الله تعالى لرسوله **(ﷺ)** - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - فلم يجعله رحمة للمسلمين وحدهم بل جعله - رحمة للعالمين - . وليس يمكن أن يرحم **(ﷺ)** الفرنجة مثلا وأهل أمريكا واليابان والصين إلا بواسطة أئمة . قال هذا اغراق منك فى القول ورجوع عن طريق التحقيق إلى الخيال فاما أن تقول هذا كلام سماعى خصب وإما أن تأتى بقول يقنع الناس قاطبة . فقلت له سأسمعك الساعة ما يقنع الناس قاطبة وأقدم قبله مقدمة فأقول

إن الله عز وجل يقول فى آخر هذه السورة - لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عتم حريم عليكم الخ - فلحرمه **(ﷺ)** أنذرهم بالقرآن وخوفهم العاقبة فقرأوا علوم الأمم وأفادوا أهل أوروبا وأهل أوروبا أفادوا العالم بعد ذلك . ثم قلت وهل يقنعك فى ذلك شهادة علماء أوروبا . قال نعم . قلت هاك مقاله العلامة (سيدى) أحد مشاهير علماء فرنسا المولود بباريس فى ٢٣ يونيو سنة ١٨٠٨ م الموافقة ١٢٢٣ هجرية فقد جمع فى عشرين سنة تاريخا فى سفر من مؤلفات من يوثق بهم من العرب والفرنج ونشره فى أوروبا فتحول الناس هناك عما رسخ فى أذهانهم وأخذوا يقترون العربية وعلماء العرب حتى قدرهم وظهر فضل العرب لدى الفرنج وأنشأوا فى ممالكهم مدارس لتعلم اللغة العربية وأخذوا يسارعون إلى حيازة الكتب العربية ويبذلون فيها النفيس . ولم يقتصروا على ذلك بل رغبوا فى حوز صور مبانيهم وجميع ما كان لهم من الزينة ونحوها وآلات الملاهى وغير ذلك . ولذا أخذ السياحون يجهزون البلاد الدانية والقاصية ليعثروا على ذلك غير مباليين بما يلقون من المشاق الهائلة فحصلوا على مافى بيوت التحف والآثار من الأمثلة المتنوعة بقدر تنوع الحرف والبضائع وعلى مافى خزائهم من الكتب التى هى فى جميع ما كتبه الانسان من هزل وجد . هذا هو نص ما قاله أستاذنا منشئ مدرسة دار العلوم قبل اليوم بمخمسين سنة المرحوم على مبارك باشا فى مقدمة ترجمته لهذا الكتاب من الفرنسية الى العربية . وهاك مقدمة الكتاب للمؤلف المذكور الذى هو المقصود الذى به تعرف أيها الفاضل بأن العلوم والصناعات التى هى فروض كفايات لولا آباؤنا من الأئمة المحمدية لكان العالم كله اليوم فى ظلام

قال العلامة سيدى بلذكور **(ما زلت منذ نصف وعشرين سنة أبين ما للعرب من توسيع نطاق العلوم والتقنى فى القرون التى بين عصور يونان اسكندرية مصر وأعصر الدول الحديثة الافرنجية ورايت أن أذكر بمجل أخبار هذه الأمة المحترمة لدى الفرنج من أمد بعيد وأن أضاهاى ما جمعت بما أذله غيرى لأكون أول**

من دَوْن تاريخها علما في أخبار العرب وهو ميدان عام واسع المجال وبما كان فوق طاقة الواحد من الرجال ثم أخذ يمدح الأمة العربية بجميع أخلاقها واستقلالها الى أن قال . ثم أتى النبي ﷺ فربط علائق اللوذة بين قبائل بحيث جزيرة العرب ووجه أفكارها الى مقصد واحد فعلا شأنها حتى امتدت سلطتها من نهر التاج المار بآسبانيا وبرتغال الى نهر (الكنج) أعظم أنهار الهندستان . وانتشروا العلوم والفنون بالشرق والمغرب وأهل أوروبا إذ ذاك في ظلمة جهل القرون المتوسطة وكأنهم نسوا نسيانا كبيرا ما وصل اليهم من أحاديث اليونان والرومان . واجتهد العباسية ببغداد والأموية بقرطبة والفاطمية بالقاهرة في تحقّم الفنون ثم تمزقت ممالكهم وفقدوا شوكتهم السياسية فاقتصروا على السلطة الدينية التي استمرت لهم في سائر أرجاء ممالكهم . وكان لديهم من المعلومات والصنائع والاستكشافات ما استفاد منه نصارى اسبانيا حين طردوهم منها كما أن الأتراك وللغول بعد تغلبهم على ممالك آسيا استفادوا معارف من تغلبوا عليهم وأدوا اليهم مراتب ولما انحصرت العرب في (بحيث) جزيرتهم ومহারى أفريقيا عادوا الى عيشتهم البدوية مستقلين عن عداهم حتى أزمته الدولة العثمانية الانقياد وأجفت بهم فانقادوا منتظرين فرصة أراد الوهاية انتهازها في غرة هذا القرن التاسع عشر من الميلاد لتلقى رقاب الأمة العربية من تسلط الأجانب عليهم فلم ينجحوا ولشوا مستعدين للصيان بإشارة من كبارهم ولا مانع من حصول ذلك في ممالك تونس ومراكش وكذا الجزائر التي حكمها فرنسا فان جميعهم على غاية من الاستعداد لاجابة رؤسائهم . وهنا ذكر المؤرخين من الفرنجة قبله مثل (بوكوك) و (شولتس) وغيرهما الى أن قال . والمستمدات الأصلية المشتمة على سير العرب لم تزل الى الآن كنوزا مغلقة فانا معشر الفرنج وان وقفنا على حقيقة تواريخ أبي القداء وأبي الفرج والمسيح النصراني المعروف بين أهل المشرق بابن العميد . لكن ليس عندنا الآن إلا تراجم قطع من تواريخ ابن خلدون والمقرئزي وابن الأثير وتواريخ كثير من المؤرخين من العرب والفرس . ولعلنا نحوز جميعها مترجما باللغة الفرنسية ومع ذلك يكفينا ما لدينا من تواريخ السلف في ضبط الحكايات الكاذبة وتحقيق الحق فيها بل تقتدر بها على فهم ما كان عليه النبي ﷺ غير مغترين بما اعتاده المؤلفون من ستر خلقه الباطني كالقاتل إنه كان رجلا مجنوبا محتالا طماعا يتعذر حصره واتفق . والقاتل انه كان ذا قريحة لانظير لها وانه من نوادر الوجود التي يحدها الله لاصلاح الدنيا فان هذين القولين لا يلتفت اليهما بل يجب رفضهما . والمقول عليه في وصفه ﷺ ما قاله العلامة (أولسنر) فانه فهم حقيقة الرسول وحكم دين الاسلام على جميع الممالك التي انتشر فيها على ما قاله في تذكرته التي وقعت موقع القبول سنة ١٨٠٩ ميلادية لاحتكامها على المأمول لدى أرباب مدرسة العلماء المشتغلين بالعناوين والكتابات على الآثار القديمة ثم بالعلوم الأدبية

وأما تواريخ الخلفاء الراشدين وكذا الأموية في دمشق وقرطبة والعباسية ببغداد والفاطمية بمصر ووصف تمزيق الممالك الاسلامية المشرقية التي أغار عليها الأتراك ثم المغول فدونها الفرنج تدويننا حسنا وأضغنا اليها ما تركوه من أصولها وهو وصف الفتن العربي الذي تمكنت أصوله في آفاق الدنيا القديمة أقوى يتمكن . ولا تزال الى الآن نرى آثاره حين نبحث عن مستمد مبادئ ما نحن عليه من المعلومات الأوروبية فان العرب في غاية القرن الثامن بعد الميلاد فقدوا الحية الحربية وشغفوا بحوز المعارف حتى أخذت عما قليل مدائن قرطبة وطليطلة والقاهرة وفاس ومراكش والرقه وأصفهان وسمرقند قناخر بغداد في حيازة العلوم والمعارف وقرئ ما ترجم الى العربية من كتب اليونان في المدارس الاسلامية وبذل العرب همته في الاشتغال بجميع ما ابتكرته الأفهام البشرية من المعلومات والفنون وشهروا في غالب البلاد خصوصاً البلاد النصرانية من أوروبا ابتكارات تدل على أنهم أئمتنا في المعارف . ولنا شاهدا صدق على علا شأنهم الذي تجهله الفرنج من أزمان مديدة (الأول) ما أترعنهم من تواريخ القرون المتوسطة وأخبار الرحل والأسفار وقواميس ما اشتهر

من الأمكنة والرجال والجامع الشاملة لكثير من الفنون الفاخرة ﴿ والثاني ﴾ ما كان لديهم من الصناعات الفارقة والمباني الفاخرة والاستكشافات المهمة في الفنون وما أوسعوا دائرته من علوم الطب والتاريخ الطبي والكيمياء الصحيحة والفلاحة والعلوم الصحيحة التي مارسوها بغاية النشاط من القرن التاسع إلى القرن الخامس عشر من الميلاد (من سنة ٢٨٨ إلى سنة ٩٠٧ هجرية) وزعم المؤلف (شليجل) سنة ١٨٣٢ ميلادية الموافقة سنة ١٢٤٨ هجرية أن الهنود والصينيين أعلم من العرب وأخباره سيقف على كنوز معارف هاتين الأمم مع أنه لم يحصل بعد دعواه بعشرين سنة أجل الفوائد الفلسفية والرياضية والجغرافية إلا من الكتب العربية القديمة . نعم ألف الفرنج الباحثون عن الأمور الهندية كتباً كثيرة لكن لم يحصل منها أدنى قسمة فيما هي بصدده كما أن الفرنج المستخرجين فوائد من تواريخ المملكة الصينية التي هي أقدم الدول لم ينجحوا إلا في إظهارهم الصينيين بأنهم أجهل أهل الأرض كالترك كما قاله المؤرخ أبو الفرج وأما المدرسة البغدادية المدونة للمعلومات التمدنيّة في الفترة التي بين عصر يونان الاسكندرية والأعصر الأخيرة فكانت مساعدة على استيقاظ أهل أوروبا من رقعة الجهالة ونشر أنوار المعارف في جميع ممالك آسيا فقد انتشر علم العرب (الفلك) في الهندستان بواسطة العلامة البيروني المغمور بمكارم السلطان محمود الغزنوي حين انتقل إليها سنة ١٠١٦ ميلادية الموافقة لسنة ٤٠٧ هجرية كما نشره بين السلجوقيين العلامة عمر خيام سنة ١٠٧٦ ميلادية الموافقة لسنة ٤٦٩ هجرية وبين للفول العلامة نصير الدين الطوسي مؤسس الرصدخانه بمدينة المراغة سنة ١٢٦٠ ميلادية الموافقة لسنة ٦٥٩ هجرية وانتشرين العثمانيين سنة ١٣٣٧ ميلادية الموافقة سنة ٧٣٨ هجرية ونشره بين الصينيين العلامة (كوشوكنج) تلميذ الاستاذ جمال الدين سنة ١٣٨٠ ميلادية الموافقة سنة ٦٧٩ هجرية في عهد السلطان كوبلاي خان كبير عائلة الملوك اليوانية وشيد (أولوغ بيغ) لعلم الفلك رصدخانه بمرقند سنة ١٤٣٧ ميلادية الموافقة سنة ٨٤١ هجرية وانتهى اشتغال المشرقين بالعلوم والفنون عقب زمان (أولوغ بيغ) ثم اطلع أهل الغرب من أوروبا على أسرار تلك العلوم فأخذوا يشتغلون بها حتى جتدوا في البلاد الافرنجية التمدنية واللغة العربية وفنونها الأدبية التي أخذت كل يوم في زيادة الانتشار بين الفرنج ومازلنا إلى الآن نستكشف أموراً مهمة من الكتب العربية القديمة وإن عزي ابتكارها زورا إلى بعض المتأخرين من الفرنج . ولاشك أن فتح أمتنا الفرنسية بإبالة الجزائر المغربية وكثرة علاقتها بمسلى افريقية (ممالك المغرب) يزيد فيها اهتمام الفرنج للمولعون باللغات والآثار المشرقية من البحث عن كتب المعلومات العربية التي لم يحسن سلف الفرنج مافيها من جواهر للمعارف الثمينة . وما أعظم اشتغالنا بتلخيص جميع تاريخ الأمة العربية التي ظهرت أخبارها أعجب مظهر وبهرت أنباؤها دون غيرها من التواريخ كل من قرأ وتبصر . ولذلك نلفت أبناء أوروبا على ممر الزمان إلى تلك الآثار الجليلة التي خلفتها هذه الأمة هذا ما قاله المؤلف في المقدمة . ثم قال في صفحة ٢٣٥ عند الكلام على العلوم الطبيعية ما يأتي

﴿ باب في العلوم الطبيعية التي كانت عند العرب وفيه مقدمة وأربعة مباحث ﴾

﴿ المقدمة ﴾

قد اتسعت العلوم الطبيعية زمن اتساع العلوم الرياضية ولكن لانعرف عصر نشأتها لتسلسل التصورات في جميع الأشياء التي يحول العقل فيها . نعم الاشتغال بمعرفة حقائق الكائنات العالوية والسفلية وتفصيل ما يتعلق بها وضبط قياس الحركة والفناء الذي تتم فيه بواسطة التأمل في الطبيعة حدث زمن أرسطاطاليس على أن ذلك البحث كان في الغالب متعلقاً بالأجسام العضوية وهي الحيوان والنبات ثم ارتقى ذلك زمن العرب إلى درجة البحث عن القوى الطبيعية والجواهر الأولية التي تحلل لادخالها في مركبات أخرى لأنهم كانوا يسكنون بحيث جزيرة العرب ما بين مدينتي مسكات ومكة الذي به كثير من البهارات والصمغ والبلسم والجواهر

التأفة والضرورة بالإنسان فالتفتوا إلى مزايا ما بارضهم من النباتات النافعة في الطب والصنائع وزينة المعابد والقصور ومثلهم من في سواحل مالابار وسرنديب (سيلان) والسواحل الشرقية من قسم أفريقية فتحصل كل على منزلة لم يعلمها الآخر إلا بواسطة تجارات أتت من مخزن (جرها) الذي بين الخليج الفارسي واليمن وجابت بحيث جزيرة العرب حتى بلغت كنعان والشام . وأما البحث عن الجواهر الطبية التي مدحه ديوسقوريدس لأهل مدرسة الاسكندرية . فمن مخترعات العرب أنهم المنشئون للأجوازانات الكيماوية والموروث عنهم ما يسمى الآن بقواعد تحضير الأدوية التي انتشر بعد من مدرسة (سالرنه) في الممالك التي في جنوب أوروبا

﴿ البحث الأول في علم الكيمياء ﴾

قد أدّى إنشاء الأجوازانات والمادة الطبية اللتين هما أول ما يلزم لفن الطب إلى الاشتغال بعلم الكيمياء الذي كان ابتداء العرب في التقدم مبدأ للاشتغال به وهو عبارة عن مجرد التحليل والتكوين لتركيب الذهب والفضة المسمى بالكيمياء السرية والاكسير والحجر المكرم وقد أوصلت العمليات الهرسية وهي تركيب الملامغ والمخلوطات المعدنية التي عملت في المعادن المطروقة إلى أبدع الاستكشافات المعدنية وعرف تركيب الكبريتيك والماء العشر والماء الملكي وتحضير الزئبق وتحضير الجواهر الكؤلية وغير ذلك من مؤلفات أبي موسى جعفر الكوفي المشتهر في القرن الثامن من الميلاد والفخر الرازي المتوفى سنة ٩٢٣ من الميلاد

﴿ البحث الثاني في علم النباتات والمادة الطبية والاقتصاد الزراعي ﴾

لعدة اطلاع العرب على مزايا النباتات أدخلوا في الأدوية نباتات جهل اليونانيون خواصها كلاروند وشعهم القرههندي وخيارشنبر وورق السنا الملكي والاهليلجات والكافور وعرفوا أنواع الطيب الزكية كجوز الطيب والقرنفل وغرسوا عدة أشجار من ذوات الزهور المذكورة والمؤتة سوغرفوا ما يتعلق بنصب آلات الدكورة والانونة ورأوا استعمالهم السكر في الطب أفضل من استعمال القدماء الصل فأدخلوه في مركبات كثيرة كشرب الورد وأشربة جلالية (بضم فشد) ومعاجين كثيرة واشتغلوا بعلم الجيولوجية وهو معرفة تركيب طبقات الأرض . وتكلم ابن سينا في المادة الطبية على شجرة الارز المسماة (دودقارة) النابتة في جبال (هيماليه) وجعلها نوعاً من الشجر المسمى (جونبيريس) الداخل في تركيب زيت الترميتينا . وقد أنشأ عبد الرحمن الأول خليفة قرطبة بستان نباتات بقرمها وبعث إلى الشام وغيره من الممالك الشرقية سياحين لجمع البنود النادرة وكان قد غرس بقرم قصره في الرصافة أول نخلة في قرطبة . وبالجملة بذل العرب صادق الهمة والعزيمة في تعلم وتعليم جميع فروع العلوم المتعلقة بالمواد الطبيعية . ولذا أنصفهم المؤلف (ليل) في كتابه الجديد بما حكاه من اشتغالهم بعلم الجيولوجيا . ونقل (دسائي) عدة فصول من كتاب القزويني المشهور باسم (بلين المشاركة) واشتهر حياة الحيوان للدميري الذي هو عند العرب بمنزلة (بوفون) عند الفرنج وبلغت العرب في علم الزراعة أقصى درج الكمال . وأحدثوا في اسبانيا السواقي ذات القواديس المعتادة الآن . وكان عندهم في الاقتصاد الزراعي معلومات شيتت بأوهام فاسدة إلا أنهم كانوا يعرفون طرقاً عملية تستحق التفات الفلاحين إليها

﴿ البحث الثالث في علم الطب والمدرسة اليونانية العربية والفخر الرازي وابن سينا ﴾

أحضر ملوك الفرس الأكاسرة من ابتداء القرن الثالث بعد الميلاد العيسوي أطباء اليونان فنتشروا في البلاد الشرقية آراء أبقراط الطبية حتى سابت المدرسة التي بجنديسابور مدينة الاسكندرية أيام البطالسة ثم فتحت العرب البلاد فكان مركز التعليم (أنطاكية وحران) وظهر منهما أطباء جامعون في الغالب بين العلوم الرياضية والفلسفية عارفون باللغة اليونانية كالعربية التي ترجوا إليها كتب أرسطو واقليدس وبطليموس

منهم يحيى بن ماسويه طبيب هارون الرشيد ألف في الطب كثيرا من المؤلفات للمعتبرة عند المشرقين . منها شرحه المشتمل على ثلاثين كتابا . وكتاب في تحضير الأدوية . ورسائل في أسناف الحى والأغذية والزلات والحامات وأنواع الصداق والشقيقة وغير ذلك ترجم كثير من مؤلفاته الى العبرانية ويوجد بكتبخانات أوروبا كثير منها بالعبرانية والعربية . مات سنة ٨٥٥ ميلادية وله ثمانون سنة خلفه تلميذه حسين . وأخذ من المأمون على كل كتاب ترجمه من اليونانية الى العربية زتمذه بهاء ترجم كتابي جالينوس وأبقراط وغيرها . وألف كتب كثيرة في الطب والمنطق الفلسفي . واختبره المتوكل حيث سأله عن سم قاتل بمجرد تناوله فقال لا أعرف إلا الأدوية الحافظة للصحة فأتخذها طبيا وأغدق عليه . توفي سنة ٨٧٤ ميلادية . ومنهم جبرائيل المشتهر في علاج كثير من الأدواء . والفخر الرازي محمد بن زكريا قام بإدارة المستشفيات في بغداد والري وجنديسابور وهو أول من أحدث المسهلات اللطيفة في الأبخاخات والترائب السكاوية الطبية واستعمال الخزام وأول من ميز القصب الخنجري عن القصب الراجع الذي يكون أحيانا مضاعفا من جهة اليمين . وكان يرى أهمية التشريح في الطب الذي ألف فيه أكثر من مائة مؤلف منها كتاب ضخيم سماه ﴿ الحاوي في علم التدوى ﴾ ورسالة في الجدرى والحصبة استمد منها سائر الأطباء وأهدى الى الأمير المنصور حاكم خراسان في القرن العاشر من الميلاذ أحد أبناء العائلة السمانية عشرة كتب حسنة الترتيب والاسلوب طبعت في مدينة (ونديق البنادقة) سنة ١٥١٠ ميلادية وهي أول ما بحث فيه عن التجربة عمى كيرا فنع أن يعالجه من الأطباء إلا من عرف عدد أغشية العين وساح في الشام ومصر واسبانيا . توفي سنة ٩٣٣ ميلادية واشتهر بعده بخمسين سنة على بن عباس الفارسي المجوسي ألف في الطب كتابا عشرين مجلدا . عشرة في قواعد الطب . وعشرة في عملياته سماه ﴿ الملكي ﴾ وأهداه الى السلطان عضد الدولة البويهى ترجمه الى اللاتينية اصطفاان الانطاكي سنة ١١٢٧ ميلادية وطبعه ميخائيل كابلا سنة ١٥٢٣ في مدينة ليون بفرنسا ولم يكن في حكماء العرب مثل الفخر الرازي وأبى على الحسين بن سينا المولود في (افشانه) من ضواحي شيراز سنة ٩٨٠ ميلادية كان والده حاكما على شيراز وتعلم هو الطب في بخارى وعالج وهو ابن ١٨ سنة الأمير نوح السمانى وشفى من مرض عظيم فتقدم عند الملوك السمانية ووعدده محمود الغزنوى الاغداق عليه ان أقام عنده فأبى ودام على التغرب في البلاد وأقام عند قابوس حاكم إقليم جرجان وجدد في ديوانه أعمال الطبيب اليونانى (ابراز ستراطس) وجددله مونتلا في مدينة الري حين كان سلطانها مجد الدولة ثم في مدينة همدان حين اختاره ملكها شمس الدولة أن يكون وزيرا وطيبا له ثم دعاه علاء الدولة للقيام بوظيفتى الوزارة والطب بأصفهان ألف كتبها من أجل المؤلفات منها (القوانين) وهي خمسة كتب ترجمت وطبعت مرارا وكانت مؤلفاته ومؤلفات الرازي تدرس بمدارس أوروبا نحو ستة قرون تقريبا . مات سنة ١٠٣٧ ميلادية ﴿ البحث الرابع في مدرسة اسبانيا وابن القاسم وابن زهر وابن رشد وغيرهم ﴾

ظهر أيضا في مدرسة اسبانيا من الأطباء جمع منهم أبو القاسم خلف بن عباس المعروف عند الفرنج بالبوقاريس وضع علم الجراحة ووصف آلاتها وكيفية استعمالها وما يحصل في بعض الكيفيات من الأخطار وعين لاجراج الحصوة موضع البضع الذي عينه متأخرو الجراحين من الفرنج ولم تعرف مؤلفاته بين الفرنج إلا في القرن الخامس عشر من اليلاد . مات سنة ١١٠٧ ميلادية . وأبو يروان بن عبد الملك بن زهر وله في بلدة (بنافلور) أدخل في المادة الطبية عدة أدوية وأحدث في علم الجراحة فتح شعبى النفس ووصف أمراضا لم تكن موصوفة قبل مثل المرض المعروف بالتهاب الحجاب المنصف للتامور المحيط بالقلب وتعين لرد العظام المنتقلة الى مواضعها وجبر المنكسر منها ترجمت كتبه الكبيرة الى اللاتينية غير مستوفاة الترجمة استخدم عند الأمير يوسف بن تشفين صاحب مراکش فأغدق عليه . ومن تلامذة ابن زهر أبو الوليد محمد بن

رشد اتباع أصول الفلسفة الأرسطاليسية . وألف رسالة في الترياق وكتابا في السموم وأنواع الحى وشرحا على كتاب أرسطاطاليس . وشرحا على قوانين ابن سينا . وكتبا ضخما مشهورا (بالكلية) طبع في مدينتي ونديق وليون وغيرها . وكان عبد الله بن أحمد بن على البيطار أعلم الأطباء بعلم النباتات ساح في البلاد الشرقية زمنا طويلا وأكرمه السلطان يوسف صلاح الدين الأيوبي والكمال صاحب دمشق اشتمل مجموعه المسمى (بالأدوية المفردة) المقسم أربعة أقسام على وصف جميع النباتات والأشجار والمعادن والحيوانات ذات الخواص الطبية . أصلح فيه غلطات ديوسقوريدس وجالينوس وأوربان . وبالجملة كان ملوك الشرق يدعون العلماء الى دولوينهم ويستقبلونهم بأنواع التشريف والأموال الجزيلة فكان منهم عدد لا يحصى حفظت أسماؤهم في التواريخ اشتهر منهم في الطب ثابت بن قزوة الطبيب الفلكي سنة ٨٥٠ ميلادية وأبو جعفر أحمد بن محمد الطالب الذى ألف سنة ٩٧٠ ميلادية فى داء البرسام والسرسام وغيرها وعلى بن رضوان سنة ١٠٦٠ ميلادية وبزلة بن بزلة سنة ١١٠٠ وعبد الرزاق سنة ١١٥٠ وهبة الله سنة ١١٥٥ والجلدكي الذى ألف سنة ١٢٥٢ كتابا فى الحجر المكرم المسمى أيضا (بالكيمياء السرية والصنعة الالهية) وأبو الفرج سنة ١٢٨٦ واسحق بن ابراهيم سنة ١٣٠٠

(باب فيما كان عند العرب من الفلسفة والاهليات والفقه والمعارف الأدبية ومخترعاتهم وفيه مباحث)
(البحث الأول فى عدم اقتصار العرب على شرحهم فلسفة أرسطاطاليس)

زعم الفرنج أنه لم يكن فلسفة عربية وما ذاك إلا لجهلهم بأشغال العرب فان جميع الدروس بمدارس أوروبا فى القرون المتوسطة مستمدة من تأليف العرب الفلسفية وكانت ترجمة حسين الطيب ويحيى النحوى كتب أرسطاطاليس مبدأ لاشتغال العرب بالمعلومات الفلسفية التى كان من رجالها الكندى ومحمد بن مسعود وأبو تمام النيسابورى وأبو سهل البلخى والأسفرائنى والعميرى ثم ظهر الفارابى وابن سينا فكانا أشهر رجال الفلسفة لتدوينهما لها على الصورة المذهبية التى قلها عنهما ابن باجه واثير الدين الأبهري وعلى الخونجى وابن رشد وأبو الصلت ونصير الدين الطوسى ثم جالوا فى مدارس المغرب . ولا تظن أن العرب اقتصروا على تفسير كتب أرسطو بل كانوا يعرفون تأليف أفلاطون لاسيا كتابه الأكبر المؤلف فى الشرائع وعدة كتب منسوبة الى (فيثاغورس) وكانوا يذكرون من قدماء اليونان كثيرين أورفيه وأومبروس المحتوية أشعاره على الفلسفة الدينية والفلاسفة السبعة وانكزا غورس وايرا قليط وديمقراط والاباطيه وسقراط وتلاميذه واقلدس والفلاسفة الاسطوانية وكان عندهم فى الجزء الثانى من تاريخ علم الفلسفة مسائل فيمن كمل فلسفة أرسطو ومن شرحها وفيما يخص مدرسة الاسكندرية . وكانوا يعتمدون أقوال (بلوتين) و (برقليس) ويلهجون كثيرا بالقضايا العلمية . وكانوا واسطة بين زمن الفلسفة القديمة والفلسفة المدروسة فى أوروبا وكانت المجادلة بين أهل الظاهر منهم والباطن عدة قرون فضل فيها بعض أهل المدارس الشرقية على بعض وكان منهم معتزلة بصرية ومعتزلة بغدادية وحكاؤهم الفلاسفة الذين ظهرت فلسفتهم على علماء الفرنج فى القرون المتوسطة بل وعلى أرباب الأسرار الروحانية ومثل مارى بوناكتور . انتهى

فلما سمع صاحبي ذلك قال ياجها كل الجب هذا القول لم أسمعه إلا الآن وكيف يكون أسلافنا من الأمة المحمدية هم آباء العالم كله . وكيف يكون ذلك شأنهم ونحن اليوم على ماتحن عليه جهال غافلون . فقلت . ذلك ثلاثة أسباب (السبب الأول) أن ملوك الاسلام ان كانوا صالحين صلحت الأمة وان كانوا طالحين ضلت الأمة لافرق بين الأمويين والعباسيين فى الشرق والأمويين ومن بعدهم فى بلاد الأندلس فهؤلاء الملوك جميعا ان استقاموا استقامت الأمة واذا فسدوا فسدت لجهلهم وظلمهم فتضيع العلوم والصناعات التى هى فروض كماليات (مثال ذلك) من كلام المؤرخ للذكور أن محمدا الجارفى الأندلس بعد ماظن

المسيحيون أنهم كادوا يطردون العرب من الأندلس أخذ يثير الهمة والتنافس بين أهل الصنائع ويشوقهم إلى الاختراع ويعطى مكافآت لمن أتى بشئ من ذلك فنجحوا وبرعوا في نسج أقمشة الحرير وغيره . وكذا في النبات براعة أهل قرطبة وكفى بقصر السباع المعروف بالجرأ شاهدا على ما كان لأهل غرناطة من الفنى والمهارة في فن البناء مع ما لهم من الاجتهاد التام بعلم الفلك والطب والكيمياء والرياضة والنحو والمنطق وأخذ هذا الملك يعمل بقرناطة أعيادا للتمثيل الوقائع الحربية وأعيادا لمناضلة الفرسان ومواسم لمقاتلة الأتوار وأخرى للتسابق ولعب أخذ الخاتم ويدعو أعيان الرعية إلى الأعياد والولائم العظيمة ولم يكن ذلك نتيجة جورره بل رفاهية المعيشة في سائر الرعية . ولذا كانت مدينة غرناطة كرسى مملكته مأوى المسلمين للتشتتين لكثرة خيراتها الجاذبة جميع من لم يرد الإقامة تحت حكم نصارى اسبانيا وكثرت المهاجرة إليها حين أخذ الملك (جاك) يطرد المسلمين من مدينة (والنسة) سنة ١٢٤٩

ولم يزل ملوك غرناطة متولين الحكم بها من سنة ١٢٣٨ إلى سنة ١٤٥٢ ميلادية محسنين تربيهم السياسى فقد رتبوا في كل بلدة خفراء منها وأعطوا جميع سكانها سلاحا يستعملونه حالة هجوم العدو فرفضوه صرنا على ملوكهم للمتنعين من أداء واجباتهم الملوكة أو الذين لا يعبأون بمشاورة الأئمة وجعلوا للعساكر المحافظين بالتغور اقطاعا من الأرض تكفيهم وعائلاتهم لتبعهم على الوقاية من الأعداء وأزموا أنفسهم مثل ملوك الأقاليم المغربية بالقيام بما يلزم طوائف الفقراء من نحو المأكل والمشرب وأكثروا في الأسواق المبيع الضروري ورتبوا في غرناطة التي دائرها أكثر من ثلاثة فراسخ ضبطية وفي كل ثمن منها ضابطا ورتبوا عساكر تدور ليلا في الأماكن التي لم يكثر طروقها وعملوا قوانين زمن اغلاق المحال العامة كالأسواق وخصصوا كل حرفة بطائفة وعاقب كثير منهم من أفرط في شرب الخمر وأمروا اليهود أن يتميزوا بعسامة من غير إساءة معاملتهم ومنعوا الربا في النقود وإشكروا في كتابة الحجج والصكوك طرائق واضحة تمنع المنازعة وشغلوا العلماء بتأليف رسائل في الصنائع العملية واتحاد الأئمة والفقهاء لقوانينهم النظامية بعد أن كانوا إلى زمن هذه السلطنة مطلقا التصرف يفعلون ماشاؤا . وأحدثوا لتأدية العبادة قوانين تنبئ عن كمال إيمانهم وعلو أفسكارهم وشرف التأديب والتهديب الدينى منها انزال النساء عن الرجال في المساجد وخروجهم قبل الرجال وأكثر الطاعة في رمضان وتوزيع الزكاة والصدقات على الفقراء وأهلها وأبقاؤها لتنفق في عمارات عامة النفع . ومنع اجتماع الناس ليلا وإبطال النذب على الأموات عند دفنهم بقراءة أدعية على قبورهم ودفن الموتى عارين عن الثغام وباقات الأزهار المعتادة قبل هؤلاء الملوك . وكان المستعمل في قوانين العقوبات على الجنح والجنايات الضرب بالسوط والنفي عن الأوطان وإشهار للذنب بوضعه على خشبة فاستبدل هؤلاء الملوك ذلك بحبس المذنبين في مكان يشغلون فيه . وأبطلوا رجم المذنبين . وأمروا بدفن من يقتص منه بالقتل مثل دفن سائر المسلمين وبما سلف يعلم أن مملكة (غرناطة) نظرا لما كانت عليه من الامور الجلييلة تستحق أن تعتبر في التاريخ من الممالك الشريفة لكن ساء حظها حيث لم يكن توارث سلطنتها مقررًا على قواعد متينة فتولاها بعد الملوك الجديريين بتجيب الأجيال المستقبلية من عدلهم وحسن سياستهم ملوك جبابرة ليسوا بكفاء للسلطنة التي عجلوا زوالها من بحيث جزيرة اسبانيا

فلما سمع ذلك صاحبى قال قد عرفت السبب الأول وهو أن المسلمين لما جعلوا الملك ميراثا تولاه ملوك جهلاء فأضاعوا ما أسسه الفضلاء . قلت (السبب الثانى) أن هذه العلوم التي بها حياة الاسلام حقيقة ما كان الناس يدرسونها باعتبار أنها دين بل كانوا يدرسونها بأمر الملوك وتقربا اليهم كما قدّم آخفا إذ كان المأمون يعطى زنة الكتاب ذهبيا لمن يترجمه ولذلك كنت نجد أكثر المترجمين من للمسيحيين كان المسلمين ظنوا أن هذا مخالف لدين مع أنه هو قوام الدين (السبب الثالث) أن علماء الدين كانوا لا يتكلمون على فرض

الكفاية بتوسع بل ترى ذلك في كتاب ﴿ جمع الجوامع ﴾ المنتشر في بلاد الاسلام في علم الاصول لم يذكره إلا في الكلمات البسيرة التي رأيتها حتى نسي المسلمون عماد ديننا فقمعدوا عنه وذلك للجهل التام في العصر المتأخرة . فقال صاحب زدني من هذا . فقلت أما الآن فلا وإن أردت المزيد فسترى هذا المقام جيل المنيا باهر الطلعة باسم الثغر شريف النقبة في سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بمناسبة قوله تعالى - وذكرهم بأيام الله - فهناك ترى أن موسى عليه الصلاة والسلام أرسل ليخرج قومه من الظلمات الى النور ونبينا ﷺ أرسل ليخرج قومه من الظلمات الى النور في نفس الآيات وأن موسى ذكر قومه بأيام الله كما أمره الله فذكرهم بخروجهم من ذلك فرعون وللمصريين وما بعد ذلك وأن نبينا ﷺ ذكر قومه كما تقدم في سورة الأنفال وفي كثير من الغزوات مثل قوله - إذ يفشكم الغساس أمتة منه وينزل عليكم من السماء ماء - الى آخر ما ذكرناه من النعم التي هي (١٤) نعمة وأنه يجب علينا في هذا الزمان أن نذكر أمة الاسلام بالحوادث السابقة من عصر النبوة الى الآن وستراه هناك مفصلاً مع الإيجاز وترى عصر النبوة وما بعده من العباسيين والأمويين وخزب بغداد والأندلس وانتشار العلوم ونقلها واذلال العلماء كابن رشد وانتقال العلم الى أوروبا وضياع بلاد الاسلام بعد عزها ثم ذكر علماء أوروبا في القرن السادس عشر وما بعده الى نهاية التاسع عشر وانهم حاولوا العلم الذي أعطاه آباؤنا لهم واتنا يجب علينا أن نسترجع الجهد ونخضع الانسانية لأننا لهذا خلقنا فلنرجع الى سيرتنا الأولى . فلما سمع ذلك صاحب قال سأنتظر حتى أقرأ تفسير سورة ابراهيم ولكن بقي عندي سؤال وهو . لماذا نرى بعض المتعلمين من أبناء مصر وغيرها من المسلمين يعتقدون أن المسلمين الأولين ما عملوا شيئاً . ما السبب في ذلك . فقلت السبب فيه أمران ﴿ الأول ﴾ أن بعضهم بذلك يظهر تفوقه وعظمته على أبناء بلاده . وهذه العظمة لا تظهر إلا بطمس معالم الأجداد وحجدها ديانات ليقول الناس انه فيلسوف عظيم ﴿ الثاني ﴾ أنهم لم يطلعوا على مثل ما نقلناه لك عن الفرنجة حتى يعرفوا ما عرفته الآن من هذا المقام بل إن أكثر هؤلاء يجهلون تلك العلوم فلا يعرفون إلا لغة من لغات الفرنجة ويأخذون شهادات في تاريخ أو أدب أو نحو ذلك فيفرحون بما قالوا ويموتون شهداء الجهالة والغرور اهـ

﴿ حديث جيل ﴾

(في عجائب القرآن ومدتهشاته إذ يشبه فيه الدين بشجرة ذات فروع)

قال صاحب قد فهمت ذلك ولكن أرجو أن تحدثني حديثاً جيلاً يكون فيه سر للبادي والحاضر أعرف به أن جميع العلوم يطلبها القرآن غير ما ذكرته سابقاً حتى أزيدطمشنا وعلمنا ويثبت في قلبي أن ما فعله آباؤنا من التقاعس عن العلوم المصرية خطأ وأن ديننا يطلبها جميعها لا فرق بين ديني وأخوي . فقلت اعلم أن جميع العلوم كشجرة أصلها ثابت في العقول وتسمت من النور الإلهي وفرعها يسمو الى العلا ويمتد على طول الزمان . وإذا نمت الشجرة الى أعلى فإن فروعها تكون ﴿ قسمين ﴾ قسم منها في القلب . وقسم منها في الأطراف . والقسم الذي في القلب عليه مدار الشجرة . والقسم الذي في الأطراف يحيط بالقلب وأنت اذا بحثت الشجر كله وجدته على هذا النمط . ولا جرم أن القلب في فروع الشجرة أهم من الأطراف أفقواقي على ذلك . قال نعم . قلت انظر . أليست العلوم في الدنيا كلها على ﴿ قسمين ﴾ قسم به حياة الأمم وسعادتها وهي العلوم الطبيعية والفلسفية والرياضية . وقسم به حفظ البلاد والعباد كالتقوانين والعلوم وما أشبه ذلك . قال نعم . قلت فدين الاسلام له قلب كقلب الشجرة وأطراف كالأطراف الشجرة . قال نعم . قلت والقلب هي علوم الفلك والطبيعة من معدن ونبات وحيوان وإنسان وعلم النفس . وهكذا علم طبقات الأرض . وكذلك علوم الحساب والهندسة والجبر التي لاتم حياة إلا بها ولا يعرف الفلك إلا بدرسها وعلم الفلك لا بد منه لامور كثيرة منها سير السفن في البحار وهكذا . قال نعم وهذه العلوم بها شكر الله

وبها التوحيد . وبها معرفة جمال الله . فباحب الله . وبها عبادة الله . وبها شكر الله . وبها
توحيد الله . والزيادة في التوحيد والزيادة في الشكر واجبان عنيان على كل قادر . وقد أجمع العلماء
على أن شكر المنعم واجب . ولا معنى للشكر إلا على نعمة . ولا شكر على نعمة لانعرفها . ولا معرفة
لنعم الله حقاً إلا بدراسة ماحولنا من السماء والأرض . وعلى مقدار دراسة ذلك يكون الشكر إذ لا شكر
على مجهول ولا حب لله بغير سبب وأهم الأسباب الوقوف على دقة صنعه وجمال وضعه وبديع حكمته .
قال صاحب . إذن هذه العلوم واجبة على كل مكلف وهذا محال . قلت نعم محال . بل أنا أقول كل من
قدر على المزيد منها بحيث لا يتخلل ذلك بأحواله وجب عليه لقول الله تعالى - وقل رب زدني علماً - وقوله
- واشكروا لي - ولا شكر إلا بما علمت . فهذا هو قلب دين الاسلام . وهو نفس علم التوحيد .
وهو الذي به تحفظ الأمة نفسها وتنفع الأمم وتعال . وهذا سرّ قوله تعالى - ومن يعش عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطاناً فهو له قرين - . فمن تكلف على علم الفقه وهو قادر أن ينظر في جلال التجوم وبهجة
القمر والشمس وجمال الزرع والزهر وبهجة الأنهار والبحار فهو غير شاكر لله بل هو غافل نائم ساه .
وهذه حال أغلب المسلمين اليوم فلا علم بالله ولا مساعدة في الحياة ولا ثروة ولا استقلال لأنهم أعرضوا عن هذه
العلوم . وهذا نفسه هو معنى قوله تعالى - ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا * ونحشره يوم
القيامة أعشى * قال رب لم حشرتني أعشى وقد كنت بصيرا * قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك
اليوم تنسى * وكذلك تجزى من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى - فقال صاحب
واها لك واها لك واها أتتلك آيات سبقت في الكفر فتجعلها في المسلمين . قلت له يا عجبا لك . أليس
يقول الله - ومن أعرض عن ذكرى - هو لم يقل كفرني بل قال تعالى - ومن أعرض عن ذكرى -
والمسلم بجعله هذه العلوم أعرض عن ذكر الله الحقيقي . ألم تسمع قوله تعالى - الذين يذكرون الله قليلا
وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه الخ -
فقال . إذن أغلب المسلمين يحشرون عيا . قلت لست أقول هذا بل أقول الايمان بالله يورث دخول
الجنة ولكن عي البصيرة يؤخر الدخول فيها . فاذا كان شكر الله واجبا وزيادة التوحيد واجبة فإن
تركها حرام . وهذه معصية من الكبائر والسيئات القلبية أعظم جرما من الكبائر الجسمية . وعليه
يكون الضنك الذي حل بالمسلمين اليوم هو الذي جاء في قوله تعالى - فإن له معيشة ضنكا * ونحشره يوم
القيامة أعشى -

إن الله عز وجل سيعذب للمسلمين حقا بعد الموت ويوم القيامة كما عذبهم في الدنيا على ترك علوم تعد
بالعشرات . وعلى ترك صناعات تعد بالآلاف . أمرهم الله بها فناموا عنها وبعضها واجب عينا وأكثرها
واجب وجوبا كفايا وأعظم المصائب على المسلمين ترك الواجب الكفائي . فالسلم الواحد منا يعذب الله يوم
القيامة وفي الدنيا بترك أتمته صناعة واحدة أو علما واحدا . هذا هو ما قاله علماؤنا رحمهم الله تعالى . فاذا
مات أحدا وهو يحمل من الأوزار بعدد العلوم والصناعات . أفليس يكون أعشى يوم القيامة . وكيف
يكون بصيرا والله يقول له - أتتلك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى - فالسلمون الذين يسمعون هذا القول
ولا يقومون بنشره يحشرون يوم القيامة عيا على مقدار قصيرهم وهاهم الآن يعدزون في الدنيا باذلال الأمم
لهم فإن تابوا وقاموا بذلك خفف عنا عذاب الخزي في الدنيا بإزاحة الأمم الظالمة عنا وفي الآخرة بالخروج من
جهنم . فقال صاحب عرفت الكلام على قلب الشجرة الاسلامية فأحب أن أسمع الكلام عن القسم الثاني
وهو الأطراف . قلت أما أطراف الشجرة الاسلامية فهي الفروع الفقهية والعلوم الالهية من النحو والصرف
وأمثالها . فهذه العلوم مكملات ومتممات للقسم الأول محيطات به كحاشية فروع الشجرة الجانبية بالفروع

القلبية • ولا سبيل للقضاء أن يحكموا بالشريعة إلا بسياج يحفظ البلاد والسياس الذي يحفظها هو الصناعات والعلوم الطبيعية والرياضية التي بها تنمو مصالح البلاد والا فهل يقضى القاضي بين خصوم لا يعيشون وإنما الخصام لموجودين أحياء • قال حسن ما قلت

﴿ بيان أن تشبيه الاسلام بالزروع والشجر سيأتي في سورة ابراهيم وسورة الفتح ﴾

فهل ورد في القرآن ما يشير الى هذا التشبيه الذي ذكرته • فقلت نعم سترى في سورة ابراهيم وفي سورة الفتح أن الله يقول - ألم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين بانذن ربها - ويقول - ومثلهم في الانجيل كزراع أخرجه شطأ فأزروه فاستغلظ فاستوى على سوقه إلخ -

إن الله عز وجل علم قبل أن ينزل القرآن أن المسلمين سيقعون في هذا الجهل والذل للشين فأنزل هذين التشبيهين اللذين أبرزوا العلوم كلها كأنها فروع لشجرة واحدة فالاخلال بالقلب أهم من الاخلال بالاطراف وستى هذا المقام وانحما في السورتين إن شاء الله تعالى

﴿ حسن نظم القرآن في هذا التمثيل ﴾

ومن عجب أن الله عند الامور المهمة يوقظ النفوس لها بالتعبير فها هو ذا في سورة ابراهيم يقول - ألم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة إلخ - فانظر كيف قال - ألم تركب إلخ - كما قال في سورة البقرة - ألم ترى الذي حاج ابراهيم في ربه - فالاتيان بألم ايقاظ لنا نحن كأنه يوبخنا على عدم العناية بالعلوم المكنونة الخزونة في التعبير بالشجرة الطيبة ذات الفروع المذكورة كما وبخنا على عدم التفكير في عظام الجار كيف تكسى باللحم أى على جهل علم التشريع ونحوه كما تقدم في سورة البقرة موضحا هناك • فأنا أذكر للمسلمين أن ينظروا في سائر العلوم كما أذكركم بعلم التشريع الذي هو أحدها

﴿ ذكر حديثين ﴾

(أحدهما بيني وبين عالم مسلم عظيم • والثاني بيني وبين الأستاذ (ادوارد براون) الانجليزي)

وها أنا ذا أيها الأخ أحدثك حديثا دار بيني وبين أحد أفاضل علماء الشيعة من جهات حضرموت مشهور الاسم عظيم المقام • وأنا لم أذكر اسمه لأني لم أستأذن منه في ذلك لأنه مسافر وقت كتابة هذا الموضوع في يوم العيد الأكبر من سنة ١٣٤٤ هجرية زرت رجلا عظيما رداً لزيارته بمنزله بالعاصمة ومنزله محط رجال العلم والأدب من سائر الأقطار فما استقرت جلوسى حتى قدم ذلك العالم الحضرمي الكبير وكنت لم أره من قبل وقد بلغتني عنه قبل ذلك بأسبوع أنه يعترض على ما أكتبه في هذا التفسير • فلما جلس أخذ يذكر المجلس بما لديه من علم جم وبراعة في الحديث والعلم فأعجبت أنا وأعجب الحاضرون به • ثم دار الحديث بيني وبينه على ما يأتي

ماقول في الوهاية الذين هم قد استولوا على الحجاز ورأيت من كلامه أنه يبغضهم وهكذا جرى الحديث الى الشيعة وأهل السنة • فقلت له ان جميع هذه الأئمة على حق فالوهاية والشيعة وأهل السنة قوم مخلصون وليس عند أحدهم إلا ما اعتقده هو وعلم الفقه عند الجميع قد قام بما هو منوط به • إن علم الفقه به تحفظ العبادات والحقوق وتحفظ البلاد بالقضاء • ولا جرم أن هذه الطوائف كلها قد حافظت على بلادها وعلى عباداتها ولكنهم جميعا مقصرون • قال جميعا • قلت نعم جميعا • ألا ترى أن الخلاف بين الشيعة وأهل السنة الذي جرى عليه المسلمون منذ ١٣ قرنا لا معنى لتكراره الآن • ومن اطلع على كتاب المواقف وغيره من كتب العقائد عرف كيف كان القادة يكيد بعضهم لبعض لأجل الملك • وهكذا ترى الملوك العباسيين قد فضلوا مذاهب أهل السنة حتى لا يتبع الناس آكل البيت ويبقى الملك لهم • هذا اختلاف الآن

مضى زمانه . ومن الحزن أن يعيش المسلم في القرن الرابع عشر ويتخيل نفسه في القرن الأول الهجري
وها أنا ذا أقصّ عليكم قصصا مع عالم انجليزي شهير جاء الى مصر في سنة من سني العشرة الاول من
القرن العشرين المسيحي أى منذ نحو (٢٠) سنة يسمى (ادوارد براون) وقابلني وحادثني في أمور الاسلام
وكان يجيد العربية والتركية والفارسية ولغات أخرى . فقال قد كلفتني دولتنا الانجليزية أن أبحث في أهل
السنة والشيعه من المسلمين هل يتفقون فسافرت الى تركيا وجلست بين ظهرانيهم مدة وهكذا الى بلاد فارس
وعاشرتهم فرأيت مدهشات . رأيتهم جميعا يكرهون أهل السنة . يتخيلون أنهم هم الذين قتلوا الحسين
رضي الله عنه مع أن الحسين مضى له (١٣) قرنا ولقد قال لي طالب من طلابهم انني قد حاربت مع الروس
ضد الترك . حاربتهم بسيفي هذا لأنني أفضل الكلب على التركي لأنه سني . قال الاستاذ وأنا موافق أن هذا
الجبان ما ذبح دجاجة مدة حياته ولكن البغض ملا قلبه . ثم قال فعلت من هذا أن هذين الشيعيين
لايتحدان . قال وعجبت كل العجب من هذه البلاهة الخفاء . كيف يرى هؤلاء أن قيصر الروس يجوس
رجاله خلال ديارهم ويتغلغلون في البلاد ويوشك أن يبتلعوها ثم هم يرجعون الى (١٣) قرنا مضت فهل
الحوادث التي مضى عليها تلك القرون كلها تنهمهم أكثر مما يصرونه داخل بيوتهم وماهو محيط بهم من كل
جانب . فقلت له ذلك لأن المسلمين أكثرهم تركوا عقولهم ومواهبهم التي وهبهم الله تعالى وتركوا القرآن
الذي قال الله فيه في مثل هذا المقام - تلك أمة قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبت ولانسلون عما كانوا
يصلون - . قال الاستاذ ادوارد وقدمت تقريرا لحكومتنا وسردت فيه هذه الوقائع وقلت هذان الشيعيان
لايتحدان . انتهى

هذا رأيه إذ ذاك . ثم قلت بعد ذلك فهذه المحادثة تبين مصائب المسلمين المقصرين في العلوم . فقال
بعض الحاضرين أئى العلوم تعنى . قلت إن في القرآن (٧٥٠) آية كلها في معرفة العلوم المحيطة بنا في
الأرض وفي السماء وماهى إلا العلوم الرياضية والطبيعية . فلماذا تركوها وحصروا عقولهم في علوم جدلية وظنية
أليسوا جميعا ملزمين بالتوحيد . قالوا بلى . قلت أليسوا جميعا مأمورين بشكر الله . قالوا بلى . قلت
كيف ناموا عن هذه العلوم . نعم ناموا عنها لأنها صعبة عليهم تحتاج لزمان عظيم ومشقات فاستسهلوا الجدال
والظن والتم والقبح والرجوع الى الورااء وتركوا علوم آياتنا الى أوروبا . علوم آياتنا التي لولاها ما كانت
أوروبا ولا أمريكا ولا اليابان الحديثة ولا الصين الحديثة كما رأيته في كتاب (سدبو) الفرنسى (وقد قستم
في هذا المقام) أمة تنام عن الحقائق وتقتنع بالجدل والشقاق والخلاف جهالة فاشية وموت أدبي . الله الله
فليقرأ السنى كالوهابى والشافى والحنفى وليقرأ الزيدى والامامى . ليقرأوا كلهم هذه العلوم . ألم يقرأوا
قوله تعالى - ألم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئ وأن عسى أن يكون قد
اقترب أجلهم - ألم يعلموا أن هذه العلوم هى حياة أممهم . فقال بعض الحاضرين . ألسنت تخشى أن يردّ
عليك بعض المشهورين في الفقه الاسلامى . فقلت له اعلم أنه لن يقدر عالم أن يدفع ما قلته لأننى أقول قال
الله وأقول ان العقل قضى بكذا وأقول ان علماءنا السابقين نصوا عليه في كتبهم فأئى حجة لقائل بعد ذكر هذا
العلوم شجرة متفرعة عن أصل ثابت وفرع في السماء ولم ينزل دين من السماء ولاحدث علم في الأرض
إلا كان أولا أصلا منتظما ثم تفرّع على مدى الزمان . وهاهوذا الفقه أصله من العصر الأول ثم تفرّع طرقا
ومذاهب والفقه كله من مائة وخمسين آية فأين التفرّع في سائر العلوم التي آياتها كثيرة جدا تصد بالملات .
فأقرّ الحاضرون جميعا ماقلته واستحسنوه بل فرحوا به بل صاروا من أنصار هذه الدعوة اه
ثم قلت لصاحبي هذا وانى موافق أن هذا الذى أذكره سيم أقطار الاسلام جميعها وسيكون لهذا القول أنصار
وأنا ورجال عظماء يقومون به وسيشر الله هذا في القريب العاجل - ولتعلن نبأه بعد حين -

﴿ خاتمة ﴾

ختمت هذه السورة بقوله تعالى - وهو رب العرش العظيم - وقيل أيضا فوق ذلك انها خاتمة منازل على رأى . والحكمة في ذلك أن هذه السورة جاءت للقتال والجهاد والبراءة من المشركين . وقد جاهد المسلمون بنبوك بعد غزوات أخرى . وهذا فيه ابتداء سقوط عروش ملوك العالم المعروف إذ ذاك وقد وعد النبي ﷺ المسلمين بفتح فارس والروم . ولم يفتحها في زمانه . فهاهوذا يقول - عليه توكلت - ومن توكلت عليه له العرش العظيم . وهذه الأمم التي أحاربها لها عروش أقل من عرشه . فهو لا محالة غالها وستسقط تلك العروش في سلطان أمتي وتصبح في عداد قوتها . وسيأتي في سورة (النمل) حديث المدهد وما في قصته من ذكر العرش إذ جاء فيها - اني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم - الي قوله - ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخب في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلمون . الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم - ففكر عرشها وعرف عرش الله اشارة الى أنه أعظم من عرشها . ولتلك قل عرش بلقيس فأصبح أمام سليمان الذي هو مرسل من عند رب العرش العظيم فالعرش الذي هو للخلق أصبح في ملك من أرسل من عند رب العرش العظيم في سورة النمل . فها هنا ذكر العرش العظيم قتيلا - لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم - ولم تذكر العروش الأخرى بل اكتفى فيها بالخص على الغزوات لا غير . ويفطن الأذكياء الى أن هذه العروش ساقطة لا محالة في يد المسلمين كما أصبح عرش بلقيس بين يدي سليمان عليه السلام . وهذا من لطائف القرآن وبجائبه وهي الحكمة في اختتام السورة بهذه الجوهر الثمين ومن المناسبات قوله - ثم استوى على العرش - بأقرب يونس

﴿ تذييل لتفسير سورة التوبة وأن الرحمة فيها من أسرار الصلاة ﴾

اعلم أن سورة التوبة فيها سر الرحمة للتجلية في الصلاة . إن المسلم في صلاته يناجي ربه بالفاتحة والشهادة وبعض الأدعية وكلها مرجعها الرحمة للعامة وأرجاع الأمور لله . ففي الفاتحة يقول المسلم ان الحمد كلها لله على تربيتك للعالم العلوي والسفلي الذي شملته الرحمة وعمه الاحسان والعدل في الجزاء فله وحده الخضوع والتوجه . وبه وحده الاستغاث . ومنه تكون الهداية للصراف السوء . صراط المنتم عليهم الدين هم وسط بين طرفين . وفي تشهده يفوض كل شئ لله . فالتسليم في الفاتحة . والتعظيم في التشهد خاصان بالله تعالى . وهكذا سائر الأمور . وكما أنه طلب الهداية من الله في الفاتحة أفقر هنا بأن السلام عام من الله على الأنبياء وجيع الصالحين . ثم هو يناجي ربه طالبا ازدياد الرحمت على النبي ﷺ وصالحى أئمة والتحاقهم بالصالحين من الأمم السابقة . ثم يستعذ بالله من العقبات التي تعوقه عن القربى لربه . وترى المسلم في الاعتدال من الركوع يقول نحو ذلك فيحمله حمدا يملأ السموات والأرض وغيرها ويبالغ في التبرى من الحول والقوة فلا يعطاه لغيره ولا مانع لعطائه وهناك لا ينفع الاجتهاد بلاعانة وهكذا

فلنخلص مايقول المؤمن في صلاته التبرى من الحول والقوة والاعتماد على الرحمة الواصلة من الله اليه وتفويض الأمور وتسليمها اليه . هذه هي المقصود من الصلاة وهي لاتصح ولابقاء لها ولا ثواب إلا اذا حضر قلب المصل فيهما . ومتى حضر أشربت هذه المعاني في قلبه ولا بد من العمل بها لأن الانسان يعمل بما يعتقد واعتقاد المسلم إذن أن الله هو المربي وهو المستعان وله الخضوع وله العبادة ومنه الهداية ولاعطاء لغيره ولاعمل للبعد . وهذا كله تفويض تام . هذه هي صلاة المسلم يكررها طول النهار وطول الليل وأعماله الدنيوية تتخلل هذه الصلوات واذا تخللتها أثرت في أحواله وأعماله وأقواله مادام حاضر القلب في الصلاة . وهنا بيت القصيد . هنا تجلج ما أريده في هذه الخاتمة فلقد رأيت كيف تخلى المسلم عن الآباء

والأبناء والاعوان والأزواج والشيرة والأموال والتجارة والمساكن وقيل له إياك أن تكون هذه الثمانية أحب إليك من الله فانها منه واليه . وفيها يرى المسلم أنه ان قتل فاقْتل مغم وإن نصر فهو مغم وإن عاش عدوه أومات فذلك كله مغم للمسلم لأن صدره اشتق من عدوه بعذاب جهنم أو عذاب القبر إن مات أو بموته قتلا بيد المسلم . فالحياة في نظر المسلم كلها سعادة . فلا فوات المال يحزنه ولا ذهاب العمر يؤذيه وإن افتقر فاقته سيفنيه إثمًا في الدنيا وأما في الآخرة فاذن يكون قلبه غنيا وهو منشرح الصدر . فانظر كيف أصبح هذا الوجود كله والأحوال جميعها في حق المسلم رحمة وسلاما تحقيقا للرحمة المقررة في الفاتحة المتكررة في كل صلاة والسلام الذي يرغف عليه في كل تشهد . فالمسلم إذن في رحمة وفي سلام دائمين وأصبحت الرحمة في العقيدة الراسخة التي تغذيها تلك التلاوات . فالحرب والفقر والموت والهزيمة والنصر والحياة والفني كل هذه المتناقضات يصحبها الرحمة والسلام للؤمن . وإذا أصابه النصب والتعب والخمصة والفقر فهو في رحمة وسلام لأن المسألة حوّلت من الماديات الى المعنويات ومن الظواهر الى البواطن واذن سرّ الفاتحة وسرّ الصلاة قد تجلّيا تجلّيا أعظم في سورة التوبة

هنا ظهر سرّ الصلاة . وسرّ الفاتحة . وسرّ التشهد . وسرّ الصلاة على النبي ﷺ وعلى صالحى أمته . وسرّ القنوت وغيره . ولعمري إن هذا كله هو سرّ الحياة وسرّ السعادة . أندرى أيها الذكي ماذا قال الحكماء والفلاسفة في هذا المقام . أندرى ماذا صنف الفلاسفة المتقدمون في هذه المسائل . اني أحيلك على ما تقدم في سورة البقرة فلقد ذكرت لك هناك أن فيلسوفا يسمى (قابس) قبل الميلاد بخمسمائة سنة ألف كتابا يسمى (لفز قابس) خلصته لك هناك ويرجع الأمر فيه الى أن السعادة ليست في المال وجمعه ولا الجلال وبهجته ولا الولد وكثرته ولا العلم وعزّته ولا الصب وشهرته ولكن في الصبر والثبات والرضى في مختلف الحالات فان شئت فارجع اليه وان شئت زدتك اليوم بيانا وأفدتك يقينا وحكمة وإيمانا تجب كيف اتفق العلم والدين . وكيف صنف الفلاسفة بقولهم ما أنزل الوحي على نبيه . وكيف يرى بعض الناس أن هذه المواعيد الإيمانية والآيات القرآنية والبشارات الأخوية انما جعلت لترغيب الجاهلين والضحك على أذقان الغافلين (ذلك) لأنهم يظنون أنهم امتازوا بعلومهم عن بقية المسلمين اذا هم لاقى الغير ولا في النفي فلاحهم بقوا مع العاتة للمقلدين ولاحم وصلوا الى رتبة الحكماء المحققين . فيا عجباً كيف يضل العلم أكثر التعللين . وكيف يكون العلم ضلالا والتنوير به سرايا

إن الدين يسعدون في الدنيا (رجلان) جاهل له إيمان . وعالم تام الحكمة والعرفان . فأنما المتوسلون فهم الذين قتلهم الحيرة والشك في هذه الحياة فهم أبدا معذبون ويتلهون بالشهوات الجثمانية في هذه الحياة ظانين أنها هي السعادة إذ لا سعادة في سواها . وما الشهوات إلا - ظلّ ذو ثلاث شعب * لا ظليل ولا ينفي من اللهب - فهم يتقون الحرّ بالنار * كالمتعجب من الرمضاء بالنار * فان أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها اذا هم يستخطون

(حكاية الكوخ الهندي)

ألف عالم من علماء أوروبا لا أذكر اسمه الآن كتابا يسمى (الكوخ الهندي) جعله سياحة من الغرب الى الشرق فطاف مصر وسوريا وسائر البلاد باحثا عن الحق أين هو فوجد المسيحيين والمسلمين واليهود جميعا مغفلين فقال في نفسه أين السعادة إذن فوصل الى الهند واتصل بالبراهمة فلم يبيحوا له الاتصال برئيسهم بل أئزموه أن يجلس في مؤخر المجلس بعد أن اغتسل فأخذ يلقى أسئلة على آخر رجل في المجلس وهذا يلقيه لمن يليه وهكذا حتى وصل الى رئيسهم وصورة السؤال (أين الحق) فكان الجواب أنه عند البراهمة وبد أخذ وردة وجدل هزى الجع بهذا القرنجى نخرج يتمر في أذيال جيته . وبينما هو سائر إذ عثر بلهراء

تبكى حظها وتندب أيامها فسألها ماذا بهاك فقالت إن زوجي مات ولم أحرق معه وكل امرأة مات زوجها ولم تزج نفسها معه في النار فتموت تعتبر نجسة فأنا نجسة فلا يكلمني أحد فقال لها وأنا مثلك لأنني رجل مسيحي يعتبروني نجسا فاصطلحا أن يتزوجا وعاشا في القفر يشاهدان جمال الله في طلوع الشمس وغروبها وجمال النجوم والقمر وبدائع الطبيعة في النبات والأنهار والحيوان والهواء الطلق ثم رزقا ولدا ومما اتفق لهذا الرجل أن مر به سائح فأخذ يحدثه وقال له أنت سعيد قال إني لم أحسن بالسعادة إلا في هذه الحياة فجمال الله مشرق على أطالعه في نجومه وشمسه وقمره وزهره وشجره ونهره ومائه وهوائه وتفريد طيره وحسن صنعه فأنا في أنوار وجمال وبهاء وهذا ولدي قرّة عيني وعين أمه وقد ابتعدنا عن ضوضاء المدن ودخانها وآلامها وكذبها وقضاياها وتفاقها الخ فقال له كيف نلت هذه السعادة قال له بعد أن كملت نفسي بالمصائب وصبرت على النوائب فالمصائب هذبتها والنوائب صقلتها وحوادث الأيام كملتها وقوارع الدهر شذبتها فأصبحت نفسي كالجلد المدبوغ ذهب تنتعش صلح عمله . فأما الذين لم تنهّبهم الأيام ولم تصهرهم المصائب فهم أبدا في حزن وألم فلا المال يفتيهم ولا الجبال وحده يرضيهم ولا الصيت يسعدهم ولا الولد يكفيهم فهم عرضة للهوان واللذلة في كل حال . فقال له أيها الأخ كيف تقول ان احتمال النوائب يسعد مع ان النوائب هي الشقاء وهي المذلة وهي الهوان وهي العذاب وإذا لم تكن هي عذابا فأين العذاب إذن . لقد جعلت الحليم نعيما والفرغى قلبت القضايا ولم تصب الحقيقة . فهل يكون الليل نهارا . أم يكون الظلام ضياء . أم الموت حياة . إن هذا هو العجب العجيب

فقال اسمع يا صاح . ان الجبل صعب المرتقى فاذا تحققت أن فوق هذا الجبل حقيقة غناء وطيورا مفردة وأنهارا جارية فأنت لاجلحة مرتقى اليه فما دمت في الارتقاء فأنت في غناء ولا يكون العناء الا حيث لم تصل الى قته ومنى وصلت الى أعلى الدرجات . فهناك لا ألم ولا شقاء بل هناك ما يسر القلوب ويشرح الصدور . هكذا يكون المرء في الحياة . فإدامت نفسه لم تصقل بالنوائب فانه لا يزال في نصب وتعب ويهتم لها كثيرا فأما اذا استكملت نفسه بها فانه لا يهيم أمرها وتبر عليه اللذات والآلام كما يمر الليل والنهار والصباح والمساء . فحمد صاحبه له هذا البيان وأدرك ما لم يعلم في المدارس من قبل فانظر أيها الذي لدين الاسلام كيف رأيت في هذه السورة أمحباب نبينا ﷺ بلاتعلم ولا فلسفة ولا حكمة عقلية قد نالوا هذه الأمانة وأصبحوا لا يبالون بالأهل والاخوان والحياة حتى قال أبو خيشمة ﴿ ظل ظليل . وتريافع . وماء بارد . وامرأة حسناء . ورسول الله في الحرّ وشظف السفر والله لا يكون ثم ركب ناقته ﴾ وكيف رأيتهم يتنوقون التمرة ليشربوا الماء عليها . وكيف رأيتهم راضين فرحين مبتهجين في قلوبهم . وكيف رأيتهم يتقنمون للموت . فالمال مبذول والعمر مبذول . كل هذا بشئ واحد وهو الايمان . فانظر كيف فعل الايمان ما عجز عنه العلم والفلسفة والحكمة . وكيف جهل أكثر الناس أن السعادة راجعة للوجدان والفلسفة شرحتها والقرآن أبرزها . انظر كيف كان أكثر الناس لا يعلمون . - يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا - وهم عن سعادة هذه الحياة نفسها معروضون . وبأسرارها جاهلون . وعن الحقائق غافلون . - والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - اه

﴿ ذكر المناسبة بين سورة التوبة والسورة التي بعدها وهي سورة يونس ﴾

اعلم أن المناسبة بين السورتين من ثلاثة وجوه ﴿ الوجه الأول ﴾ أن سورة التوبة لأدب الجهاد وهداية الكافرين وقسم الفنائم وأكثر ذلك في السفر . أما سورة يونس فانها لتعليم الناس وهم آمنون مطمئنون ﴿ الوجه الثاني ﴾ اعلم أن الله عز وجل علم قبل أن ينزل القرآن أن الأمم الاسلامية ستفقد العلوم وبدائع آياته في سجاوته وأرضه ظهريا وبذلك يذل كثير منهم للآثم المحيطة بهم فلذلك أخذ يقول في آخر التوبة

- وما كان المؤمنون لينفروا كافة إلح - فأمرهم أن ينقسموا (فريقين) فريق للسفر والجهاد . وفريق للتفقه في الدين . وعلم سبحانه أن هذه الكلمة سيصلح الناس قرونا متطاولة بعد الصحابة والتابعين على اختصاصها بفروع من المسائل ليست هي كل الفقه كما تقتضى بأوضح عبارة . فلذلك جعل هذه الكلمة في أواخر هذه السورة وأعقبها بسورة يونس وشرح في أولها ما يفيد ذلك التفقه . شرحها شرحا مستوفيا . يقول الله هنا لتيق طائفة يتفقهون في الدين ولينذروا قومهم إلح وينكر على الناس تعجبهم من إرسال أحدهم لينذرهم ويشرحهم . ثم أخذ يبين خلق السموات والأرض واستواء الله على العرش وتدير الأمر وأنه أضاء الشمس ونور القمر وقدره منازل ليعلم الناس الحساب وأبان اختلاف الليل والنهار وحسن من الياس من الآخرة والاكتفاء بالدنيا والاطمئنان إليها والشفقة عن هذه الآيات السجادية والأرضية وغيرها ومدح الصالحين المهتدين . وختم هذه الجمل بأن أهل الجنة يختمون دعاءهم بتزوية الله وبحمده على تربيته للعالمين . لاجرم أن هذه هي مجامع التفقه في الدين . هذا الشرح المذكور في أول سورة يونس هو عينه ما ذكرناه سابقا ونقلنا معناه من كتب اللغة ومن كلام الامام الغزالي . إن الله عز وجل ليس عن الخلق غافلا كما قال - وما كنا عن الخلق غافلين - وسرى إن شاء الله عند تفسير هذه الآية كيف عرف علماء الغرب عجائب هذه الدنيا التي هي داخلة في هذه الآيات القرآنية . وعسى أن تطلع هناك على بدائع ألوان الحيوان وأشكاله التي عرفها القوم وعرفوا أن تلك الألوان وتلك الأشكال إنما خلقت لتكون وقاية لتلك المخلوقات الضعيفة من أعدائها القاتلات . فترى الحشرة تخلق على هيئة حصاة من حجر الصوان مثلا ليجهلها الطائر الذي يعيش عليها فتبقى محفوظة إلى أمد . فكذلك هنا ألهم الله الامام الغزالي قبل نحو ٩٠٠ سنة أن يذكر العلماء بعده بأن الفقه الذي لم تعرفوا سواه إنما هو فقه اصطلاحى ولكن التفقه المذكور هنا غير ذلك وقد عرفته وعرفت أيها الدكي أنه يرجع في أكثره إلى (أمرين اثنين) تهذيب النفس وإشراقها بالعلم . وهذان الأمران هما المذكوران في سورة الفاتحة التي ابتدئت بهذه الجلة - الحمد لله رب العالمين - ولفظ - العالمين - يشمل العالم العلوى والسفلى . وهو مبسوط في تفسير الفاتحة . لجميع العلوم التي عرفها أهل أوروبا وأمريكا وبلاد اليابان هي الداخلة في قوله - الحمد لله رب العالمين - أفلا تعجب من كيف ذكرت الجلة بتأملها هنا في دعوى أهل الجنة ولم تذكر بهذه الهيئة بعد الفاتحة إلا هنا وفي أثناء سورة الأنعام التي ذكر فيها عجائب السموات والأرض . لياحمد الناس محسنا عليهم إلا إذا عرفوا نعمته وعلى مقدارها يكون اعظامهم له بقلوبهم وقيامهم بقضاء حوائجهم بجوارحهم وتناوهم عليه باللسان فهنا (ثلاثة أمور) اعظام بالقلب وحب وهذا بالنسبة لله مطلوب ولكن ليس هذا بالتكافؤ وإنما هو نتيجة الشعور بالنعمة والقيام بقضاء الجوارح والأعمال هنا في حق الله مستحيل فيرجع ذلك إلى الاخلاص في خدمة الناس والعمل لاسعادهم . أما الثناء باللسان فأنما هو وظيفة اللسان . فاللسان هو آخر أنواع الشكر الثلاثة . إذن الحمد نتيجة من نتائج الانعام المذكور في قوله تعالى - صراط الذين أنعمت عليهم - ولا أنعمت عليهم وعرفوا النعمة قاموا باعظامك بقلوبهم وخدموا أعمهم ونطقوا بالثناء عليك فقالوا - الحمد لله رب العالمين - وهذه الجلة مذكورة هنا لتذكيرنا بنعم الله (وبعبارة أخرى) لتذكير المسلمين بقرارة عجائب السموات والأرض التي ذكر منها هنا الشمس والقمر والحساب وتقدير المنازل إلح فهذه كلها من تربية الله للعالمين . فسورة الفاتحة ثناء ودعاء والثناء في أولها بالحمد وفي قسم الدعاء سبب الحمد وهو النعمة في الفاتحة ذكر السبب بعد المنسب . ثم أقول هنا فكما لم يفعل الله عن الحشرات وأنواع الحيوان خلقها على أشكال وهيئات تكون سببا في بقائها إلى أمد . هكذا هو نظر للأمر الاسلامي الحالية قبل أن يخلقها فيها لها الأسباب ونظم الكتب وألهم العلماء فشرحوا لفظ التفقه مثل ما رأيته عن

الامام الغزالي وبقي ذلك في الكتب مذكورا والناس عنه غافلون وبقي الخلف يتبع السلف تسعة قرون والأُم من حولهم يعلمون وهم نائمون . وأول ضربة وقعت على عالم بعد موت الامام الغزالي تلك الضربة التي وجهت الى العلامة ابن رشد إذ كفروه لأنه مع ما بينه وبين الغزالي من الخلاف وافقه في أن هذه العلوم كلها هي التوحيد وهي المطلوبة فأذاه المسلمون وأهانوه . ويقال انهم بصقوا في وجهه . ومرة طردوه من المسجد . وأمر الملك بنفيه من العاصمة إذ ذاك بالأندلس . وبقي في بلدة لا يسكنها إلا اليهود احتقارا لشأنه ثم رضى عنه ومات بعد قليل فتناقص العلم من بلاد الاسلام وذلك المسلمون في أقطار الأرض ذلا عظيما ذلك لأنهم جهلوا التفقه في الدين الذي أمر به أصحاب النبي ﷺ ولم يعرفوا كيف ينذرون قومهم ويبدشرونهم بل عكفوا على قسور من العلوم . يقولون للصبي اذا دخل المدارس الدينية اقرأ فروض الوضوء ويطايون في ذلك اطالة ويمجملون كل حياته في ذلك ولا يظهرون له جلال الله وعجائبه وبدائع صنعه ولا يشرحون له شرحا مستفيضا اخلاف الوعد والحقد والحسد وما أشبه ذلك ولا يهذبون نفسه وصار ذلك خلقا في الأمة الاسلامية فذلوا ذلا عظيما وقعدت الانسانية العاتية هذه الأمة المسكينة فلم تنفع نفسها ولم تنفع الناس وصارت عالة على الأمم فأذلوها كما فعلت النحل في قفيرها إذ ترى ملكتها القائمة بتدبير ملكها قدحصل لقاحها فحملت وهناك في القفير ذكران النحل فتحمل سكان القفير من النحل المذكور على أولئك الذكور فتبيدهم من الوجود لأن الله لا يبيق في خلقه مالا يعمل له . هكذا الأمم التي خلقها الله لما رأت الأمم الاسلامية غافلة جاهلة جلت عليها فأخذت بلادها وجعلتها تحت امرتها الا تلك الأمم التي استيقظت كالترك وكالفرس وكلافتان فانها لما استيقظت هذه الأيام أخرج الله منها الفرنجية - وان عدتم عدنا -

أقول فعنى التفقه الذي شرحه الامام الغزالي بقي في الاحياء وقد نام عنه المسلمون . ناموا عنه نوما عميقا لموت العلماء والمفكرين وبقي المسلمون بعد تلك القرون مكتئين بعلوم الصوفية حتى انك ترى العلامة عبي الدين بن عربي قد أدخل جل الفلسفة والدين في كتابه ﴿ الفتوحات المكية ﴾ وخلطه بالتصوف حرصا على العلم ولم يرد أن يعلمهم الفلسفة والعلوم الحسكية وبدائع السموات والأرض لأنها كفر عندهم وقد رأوه فوق طاقاتهم فاتخط المسلمون حتى جاء العصر الحاضر فأعان الله على هذا التفسير وأعان غيري على تأليف كتب في ذلك وهذا أوان مرقى المسلمين

فلن يقدر صفار العلماء على الطعن في عالم ولا مفكر لأن الأمم المتعالة أحاطت بالمسلمين من كل جانب فليس يقدر أحد من جهالة المسلمين على مناوأة ما يكتب الآن لنشر العلوم والتفقه في الدين الذي شرحه أسلافنا وغفل عنه من بعدهم فنحن نستأنس بكلامهم ليعلم المسلمون أن هذه الآراء التي أذكرها في هذا التفسير ليست حديثة بل قالها آباؤنا ونام عنها من بعدهم وأن الله عز وجل أراد إيقاظ الأمة اليوم ولا راد لما أراد وستبقى هذه الأمة أمدا يعلمه الله وسيحفظها كما حفظ تلك الحيوانات الضعيفة فانه يقول - وما كنا عن الخلق غافلين -

واني أسأل الله عز وجل أن يوفق عند تفسير هذه الآية برسم صور تلك الحيوانات التي حفظها الله بسبب أنه خلقها مشاكلة لما حولها من شجر أو حجر أو مدر لتعلم أنه هكذا سيفعل بأمة الاسلام فيحفظها لأنها ستكون مشاكلة للأُم في علومها ومعارفها بل ستكون هي الأرقى

فتبين بهذا أن التفقه في الدين قد جاء ملخصه في أول سورة يونس ليعرف هذا المعنى المسلمون ويخرجوا من جمودهم القديم الى مجدهم الحديث ويقرأ جميع العلوم ويعرفوا آيات ربهم ويفرحوا بجماله وتعمير بلادهم وهم منبهجون . وسترى أيها النكي في سورة يونس من عجائب آفاق الصنعة الالهية ما يبهز الأبصار كالصور الكوكبية المرسومة بالصور الشمسي وكذلك الصناعة البشرية التي وضعها قداما للمصريين في معابدهم وفوق

جثهم المنحلة . وكيف أبدع الله مئات آلاف من المجرات التي كل منها تشتمل على مئات آلاف الآلاف من الكواكب وعرف الناس أبعادها اجالا . وكيف عرفت ذلك الأم حولنا فرست بعض الصور السماوية بهيئة جميلة تسر الناظرين . وكيف حذر الله من الغفلة عن آياته سواء أكانت بصنع يديه كالصور السماوية أو بصنع عباده كمنطقة فلك البروج التي سترها برسم قدماء المصريين . وهذا قوله تعالى في سورة يونس - قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون - . هذا تمام الكلام في الوجه الثاني من وجوه المناسبة بين السورتين ﴿ الوجه الثالث ﴾ ختم الله التوبة بأنه جاء الناس رسول من نوعهم تعز عليه مشقتهم حريص على إيمانهم رؤوف رحيم بالمؤمنين منهم . ثم تلا ذلك في أول يونس بأن هذا الكتاب الذي جاء به كتاب ذو حكمة وقال - أكان للناس عجا أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس - فهذه الآية تكملة وتقيم الآية آخر السورة هنا . وليس في القرآن من سورة مبدؤها يوافق نهاية التوبة إلا سورة يونس فظهرت المناسبة بين السورتين . وهذه المناسبة كالتى بين سورتي الطور والنجم . ففي آخر الأولى - ومن الليل ففسحه وإدبار النجوم - وفي الثانية - والنجم اذا هوى - وكآخر المائدة وأول الأنعام إذ يقول في آخر الأولى - تعلم ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك - الى قوله - لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شئ قدير - ويقول في أول الثانية - الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور - الى قوله - يعلم سركم وجهركم الخ - خلق السموات والأرض راجع لقوله - لله ملك السموات والأرض - و - يعلم سركم وجهركم - راجع لقوله - تعلم ما في نفسى الخ - وهذا القرآن لاتنقضى عجائبه ولا تنتهى غرائبها والحمد لله رب العالمين اهـ

﴿ تكملة للكلام في مناسبة آخر سورة التوبة بأول سورة يونس ﴾

(الفقهاء في الاسلام في الماضى وفي الحال والاستقبال)

مرّت بك أيها الذكي الكلام في هذه المناسبة وأنها من ثلاثة وجوه . ومن أهمها أن التفقه في الدين جاء في آخر التوبة . وجاء بعدها في الترتيب سورة يونس . وجاء في أوائلها ذكر ضوء الشمس ونور القمر الى آخر مامر . وأنبه الآن بذكر ماضى الفقهاء وحاضرهم ومستقبلهم اللهم إن الحكمة والعلم أثمن ما في هذه الدنيا وخير العلوم ما به يعرف الانسان قيمة نفسه وخير ما يكتبه المفكرون في الاسلام البحث في أحوال أمة الاسلام وعاداتها وأخلاقها . وها أنا ذا باحث في الفقهاء بما يناسب المقام

﴿ الفقهاء في عصر الصحابة ﴾

لقد كان أصحاب النبي ﷺ كما مرّت بك من كلام الامام الغزالي يعتقدون الفقهاء أنهم هم أولوا الأبواب - الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض - ويعتدون نعم الله عليهم - ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب - وهم الذين - تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا الخ -

﴿ الفقهاء بعد الصدر الأول ﴾

ذهب الصدر الأول فتضائل التفقه في الدين وانحاز الى ما هو معروف اليوم من الفروع العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية . فأما ماعدا ذلك من خشية الله وحبه والولوع به والتفكر في جماله فذلك قضى عليه اقضاء الأكبر وصار نسيا منسيا . وهذا هو العصر الذى كان فيه الامام الغزالي في القرن الخامس الهجرى وقبله وبعده للإّن

﴿ الفقهاء في زماننا ﴾

قد قلت لك قبل هذا ان أكابر علماء الاسلام قاموا على تلك الطريقة العقيمة المنتشرة في انحاء الاسلام الى اليوم وذكروها وشنعوا على القائمين بالدين ولكن رؤساء الدين في الاسلام لم ترعهم تلك الصيحات ولم توقفهم تلك للنهات ولم يغيروا نهجهم بل الخلف يتبع السلف - وكل حزب بما لديهم فرحون - فتبع السني السني والشيبي الشيبي فالخنفي والشافعي والمالكي والحنبلي والزيدي والامامي . كل هؤلاء عاكفون على مدرسوهم عن أشياءهم موقنون أنهم أهدي من غيرهم عملا وأشرف أملا تابذين ماعدا ذلك مما ليس لهم به علم خافطت الأمة على حصر أفكارها في واد ضيق فنام المسلمون نوما عميقا أدى الى اضمحلالهم إلا قليلا منهم فهم مستيقظون

ثم اتسع نطاق التسمية بالفقيه فلم يقتصر الناس في التسمية به على من يحفظ أحكام الصلاة والزكاة والصيام والحج واليبيع والرهن والسلم والاجارة والوديعة والهبة والميراث والدعوى والعقق والحيف والنفاذ الخ بل صار هذا الاسم يطلق على كل من حفظ القرآن عن ظهر قلب وان كان من أجهل الجاهلين . وهذه طريقة منتشرة في بلادنا المصرية يسمون من حفظ القرآن فقيها وان لم يدرك من معانيه حرفا واحدا

والله يقول - ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر - * وفي الحديث ﴿ اقرأ القرآن ما نهاك فان لم ينهك فليست تقرؤه ﴾ وهذه التسمية لهذه الطائفة التي هي أعم من سابقتها قد تكون مصحوبة باحتقار نوعا ما وباستهزاء لسببين ﴿ السبب الأول ﴾ أن هؤلاء غالبا كانوا قبل الآن يعملون بالمعاش والاذلال فتدل نفوسهم وتخضع ﴿ والثاني ﴾ أن النفوس الانسانية فيها نور إلهي عام تغترق الحجب وتعرف بعض الحقائق وان لم تحسن التعبير عما تعقل فهنها يظن العامة أن هذا الفقيه لحفظه القرآن عنده علم وفي الوقت نفسه تعلم نفوسهم أن قيمته العلمية منعدمة ولكن لا يحسنون أن يعبروا عن ذلك

﴿ آثار ماتقدم في الاسلام ﴾

فانظر كيف كانت الأم الإسلامية صورة مكبرة لفقهاءها . فلما كان في الصدر الأول أمثال أبي بكر وعمر كانت الأمة شاعرة الرأس عزيزة الجانب . ولما صار الفقيه محصورا في الفروع في الأزمان للتأخر أوحافظا للقرآن صارت الأم الإسلامية كلها صورة مكبرة لفقهاءها . فكما عكف الفقهاء على حفظ السور أو على حفظ الفروع وغفلوا عما سواها . هكذا الأمة غفلت ونامت ثم ذلت وخضعت . ذلك هو تاريخ الأم الإسلامية وفقهاءها قديما وحديثا

﴿ الفقهاء في مستقبل الزمان ﴾

أما الفقهاء في مستقبل الزمان في أم الاسلام فانهم سيكونون أشبه بالحكماء في أمة اليونان فيكون الفقيه في دين الاسلام هو المتمكن من العلوم المطلع على حقائقها الباحث للدق . فاذا قرأ سورة يونس بعد التوبة كما تقدم بحث في الشمس والقمر والنوازل للنكورات في أول السورة وأتبع ذلك بفهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويتأدى في فهم يونس الى أن يرى في آخرها أن الله نجى أجساد بعض القراعنة لتكون تلك الأجساد البالية والعظام النخرة المحفوظة في الأبنية المشاهدة عبرة للأمة المتأخرة فيدهش ما يرى في مصر (كما ستره موضحا في سورة يونس قريبا) من اقبال الأم من أعيان أمريكا وانكلترا وفرنسا وألمانيا على الاعتبار بتلك الجثث المخذلة والتفكر في تلك الصناعات الهجينة والدروس الشائقة للنيقة وغرائب العلم ومجائب الحكمة والرسوم الفلكية المرسومة في محال عبادتهم وعلى الصناديق التي فيها أجسامهم (وستنظر هذا هناك قريبا) واذا ذاك يقول هذه من

مجزات القرآن لأن الله لم ينم للمرضين عن آيات الله إلا في موضعين في يونس ﴿الأول﴾ عند ذكر السموات والأرض في أول السورة ﴿والثاني﴾ عند ذكر الاعتبار بأجساد الفراغة وانها من آيات الله . وهذه الآيات لم يفكر فيها الناس إلا في هذه الأيام . إذن هذه معجزة قرآنية . ثم ينتقل من ذلك الى أن يحض الأتمة على الاعتراف من محور علم الأوائل من أى دين ونحلة وأمة حتى أنهم يدرسون خرافات الأمم وأساطيرها ليستخلصوا منها الأخلاق والآداب التي كانت عليها تلك الأمم فتزيد العقول حكمة والنفوس عظة فبالأولى يدرسون رسوم مبانيها وهندستها وعلمها وحكمتها ويفعلون مانفعله ألمانيا اليوم وبقية أهل أوروبا فان لهم طوائف خصصوا كلامهم لعمل أولعلم أولتاريخ أمة كما نعلم علم اليقين أن أهل ألمانيا عندهم قوم مختصون بالبحث عن علماء الشرق الأدنى مثلا وهكذا فالمسلمون أولى بهذا لأن الله يقول - وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس الخ -

﴿نظر الفقيه في مستقبل الزمان في سور أخرى من القرآن﴾ ثم اذا قرأ سورة هود بعد سورة يونس وجدها قد جاء في أوائلها شيء عجيب ﴿ذلك﴾ أن الله ضرب مثلا لتدبيره في خلقه بالملك على عرشه . فاذا كان الملك يدبر أمر الرعية ويحافظ على نفورها وتجاراتها وزراعاتها وسياساتها . فهنا قبيل ذكر العرش يقول - وما من دابة في الأرض إلا على رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين - فضاى الفقيه إذن بين عرش الملوك وعرش ملك الملوك . فعرض للملوك لتدبير الجيوش وحفظ الثغور والبلاد الخ وعرش ملك الملوك لنظام السموات والأرض واغداق الرزق على الحيوان والاحاطة به علما والمحافظة على حياته والتكفل به في غدوه ورواحه ثم يرى هذا المعنى يدخل في قصص السورة كقول هود - إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم - ومن استقامة صراطه أن يأخذ بناصية السواب وبناصية الانسان . فكل شيء تكفل الله به لافرق بين الانسان والحيوان . ثم يتأمل الفقيه اذ ذاك فيقول . لماذا ذكرها هود وقد ذكرت في أول السورة ثم يجب على ذلك بأن علوم الحيوان في زماننا مدهشة عجيبة . مثال ذلك ما استراه في سورة المؤمنون في قوله تعالى - ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين - فانك سترى هناك مالا عين رأت من عيون الغافلين ولا أذن سمعت من آذان التكبرين ولا خطر على قلب الجاهلين من حكم غاية وجواهر باهرة وغرائب مدهشة . اذ ترى هناك رسوما شمسية لأشكال حيوانية (١) كفراش ذى أجنحة تشبه في صورتها ولونها وشكلها أورقا جافة منبوذة (٢) وكنوع من الحشرات قد وقع على جنع شجرة عتيقة والنصق بها فيظن من يراه أنه غصن ضخمن من أغصانها قد قطع من أعلاه حديثا (٣) وكدود الفراش الملون باللون الظاهر الباهر حتى يتبينه كل ناظر ويعرفه كل صادر ووارد وهكذا من كل شاردة غريبة ونادرة عجيبة ستراها هناك برسمها ان شاء الله وتطلع على سر هذه الأشكال وضرب تلك الأمثال وتفهم فهمها حقا معنى - وما كنا عن الخلق غافلين - وأن الفراش ذا الأجنحة التي تشبه الورق الجاف انما خلقت على هذه الصفة لتكون تلك المشابهة وقاية لها من الطيور التي تصطادها فتعيش عليها فتي مرت عليها لم تميزها من الورق الجاف فلا تصطادها ولا تقتربها . وأما الحشرات الواقعة على جنوع الأشجار المناسبة لأغصانها فكذلك للاحتراس من أعداء تلك الحشرات . وأما المسألة الثالثة فذلك أن هذا الدود الذي ظهر وانكشف بلونه وجسمه وتميز عن الشجر المحيط به فانما ذلك لأنه كره الطعم قد جربه الطير المقترس قديما فكرهه فلذلك منحه الله لونا زاهيا ليكون ذلك اللون علامة للطير الآكلة للحشرات تعرفها أن هذا طعمه كرهه فتجنبه لجرده منظره ولولا هذا اللون الذي به امتاز ذلك الدود لكان دائما محط أنظار تلك الطيور فتأتى اليه فتذوقه وتربأ كاه فلا تقدر فيكون الطير في حغل بما لا ينفع وذلك الدود دائما خاف وجل من ذلك

بهذا يفهم الفقيه قوله تعالى في سورة هود - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين - ويفهم لماذا أعاد هذا المعنى هود في قوله - إني توكلت على الله ربي وربكم مامن دابة إلا هو آخذ بناصيتها - فمن درس هذه العلوم وأتقنها أيقن أن الله نظر لكل حيوان نظرة خاصة وأعطاه شكلا ولونا وحجما يوافق كل الموافقة حاله . فإذا عرف ذلك الفقيه عرف أننا معاشر بني آدم لسنا في حجاب عن نظر الخالق لنا . فاذن هو يعامل كلامنا معاملة خاصة تناسب أحواله نتيجة نافعة له . فإذا رأينا لون الحيوان لحكمة وشكله لحكمة حتى أنك ستري في تلك الآية أن من الحشرات ما إذا جم على ورقة أو غصن . يرى على شكل زرق الطيور وذلك الشكل جعل وقاية له من الطيور الآكلات له فهذه الحشرات حين وقوعها على شجر أو ورق أو حجر لاتلتصقها الطيور وكيف تلتصق مالاتشك في أنه زرقها فهذا يتبين الفقيه أن الله حقيق بالتوكل عليه وأن كل مانحن عليه من عز أوذل أو حزن أو فرح أو إقامة أو حال لله فيه حكمة تفضل عنا كما تفضل تلك الحكمة عن تلك الحشرات التي أشبهت زرق الطيور لو كانت ذات عقل وقالت ﴿ لم خلقتي يارب على شكل زرق الطيور ولم تخلفني بهيئة كالحباب المضيء في ليالي الظلام ﴾ فهذا يفهم الفقيه الاسلامي لماذا قال هود بعد قوله - إني توكلت على الله الخ - . مامن دابة إلا هو آخذ بناصيتها - فان أخذ بنواصي الدواب كما علمت وكما ستعلم عند تفسير آية سورة - قد أفلح المؤمنون - دليل على أنه آخذ بنواصي كل امرئ من بني آدم وأن كل عمله فينا لحكمة تفضل عنا فلتوكل عليه وذلك الفقيه اذا قرأ أمثال ماسمعه الآن في الطير وغير الطير في موسوعات الكتب الفرنجية كما اتفق لي في هذا المقام يأخذه العجب كل مأخذ لأمرين ﴿ الأول ﴾ أن أمم الفرنجة المتأخرين قد برعوا في تلك المعاني التي هي حقا وصداقا تضمنها القرآن والمسلمون غافلون ﴿ الثاني ﴾ أنه يدesh حينما يرى القوم يشرحون تلك العلوم لذات العلوم فتنتسح قرائعهم وتقوم دواهم ويزيد رزقهم ولكنهم (كما رأيت أنا) لا يكترون بذكر أنها فعل الخالق ولا بأن ذلك دال على جماله وحكمته إلا قليلا جدا مثل ما يذكره (اسبنسر وأليفير لودج) و (اللورد أفبيري) وأمثالهم فهؤلاء يذكرون الخالق تبارك وتعالى عند ذكر بعض هذه الجباب . وأكثر القوم لا يهتمون بذلك . وعليه سيكون فقهاء الاسلام مخالفين للأوروبيين في طريقة تدريس هذه العلوم ويصنعون في العلوم كما صنعنا بوجه ما في هذا التفسير فيجب الناس صانع العالم ويفرحون بالعلم غراما دائما هذا ما يراه الفقيه المستقبل في سورة هود

﴿ ماسيره الفقهاء الاسلاميون في سورة يوسف بعد هود ﴾

فإذا قرأ ذلك الفقيه سورة يوسف سمع الله يقول - لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين - وأخذ يسرد نظام آداب يوسف في بيت العزيز إذ عفا عن الشهوات وهذا هو تهذيب الشخص وأدابه في السجن إذ أحسن المصاحبة مع المسجونين من المصريين وأخذ يعظهم ويدعوهم للإيمان وهذا أشبه بتدبير المنزل ثم قبض على أزمة الأعمال العامة في الأمة المصرية والاقتصاد وتدبير الدولة . فكان هذا هو السياسة العامة وهذه هي نصف علم الفلسفة لأن الفلسفة ﴿ قسمان ﴾ قسم علمي . وقسم عملي . والقسم العلمي هي الرياضيات والطبيعات والالهيات . والقسم العملي تهذيب الشخص وتدبير المنزل وتدبير المدينة . فهذه الثلاثة هي القسم العملي وهناك يسمعه ينجي ربه شاكراله انعامه عليه بالملك والحكمة الخ وطالبا منه وفاته على الاسلام ولحوقه بالصالحين . ومعنى هذا أن الفقيه يقتدى بيوسف في الحكمة العملية بأقسامها وبعد تمام النعمة يشكر الله على نعمه التي أفاضها عليه ويشهد له بأبداع السموات والأرض ثم يطلب الثبات على الإيمان والحق بالصالحين

فإذا عرف هذا الفقيه في الاسلام أخذ يبحث في تلك الآيات في أول السورة والآيات في آخرها أي الآيات

التي قبل قصص يوسف والآيات التي بعد قصته بتأملها فيجد عجباً • يجد أن التي في أول السورة جاء فيها أن هذه القصة فيها آيات للسائلين وأن التي في آخرها جاء فيها • وكأن من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون • هنالك يأخذ في الفهم ويقول • يقول الله تعالى إن قصص يوسف إنما هو آيات للذين يسألون ولكنه في آيات أخرى يقول • إن في خلق السموات والأرض آيات للمؤمنين • ويقول إن خلق السموات والأرض من آياته واختلاف الألوان من آياته والشمس من آياته والقمر من آياته وهكذا كل مخلوق هو من آيات الله • ويقول تارة إنها للتفكرين • وتارة للمؤمنين • وتارة لمن يعقلون • وتارة يقول إنها آيات لقوم يعلمون أو يقول • للعالمين • بكسر اللام • وتارة يقول بعدها • إنما يخشى الله من عباده العلماء • ولكن في هذا القصص لم يذكر معه إلا السائلين عنه واذن يفهم الفقيه أن هذه القصة إذا كانت آيات للسائلين فهنا لك آيات لا تخص السائلين بل تم العلماء والعقلاء والمؤمنين وهي التي في السموات والأرض والناس يمرّون عليها وهم عنها معرضون • إذن الآيات ﴿ قسماً ﴾ قسم مسموع وهذا لمن اعتادوا أن يأخذوا العلم بالسمع والتقليد والاعتبار • وهذا القسم من العلم المسموع يفرج به الجاهل ويعتبر به العالم • فهو للجاهل علم • ولذي العقل اعتبار كما قال تعالى • لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب • أما القسم الآخر في الآيات للعقلاء فهي درجات بعضها فوق بعض للمؤمنين تارة وللعقلاء أخرى • وللعلماء آونة • ثم ينظر في سورة يوسف فيجد أن هذه القصة ليست كل آيات الله بل هناك من الآيات مئات ومئات في مئات لأخصى قد أعرض الناس عنها • بل من الآيات ما يختص بالعلماء الذين يدرسون العلوم كما سيأتي ذكره في سورة الحجر في قوله تعالى • وأنبتنا فيها من كل شئ موزون • إذ نظام الأوراق وأنه موضوع بحساب رياضي هندسي له جداول متناسقة بديعة تشمل أوراق الفصائل النباتية مرتبة كترتيب تلاميذ المدارس في الفصول كما ستره مرسومًا مشروحًا موضحًا • هنالك يأخذك أنت وتأخذ الفقيه العجب إذ يرى نظامًا يحمله جميع أهل الأرض لإعلام النبات • فهو لا يعرفوا نظام الأوراق وجدوله المنظمة والدوائر المشتملة على عدد من الأوراق معلوم مرسوم بأشكال حلزونية لها أعداد خاصة متناسبة كل المناسبة مع أوراق وأشكال النباتات الأخرى • ثم يرى هو وترى أنت أن هذا كله معنى آية واحدة من كتاب الله تعالى ومن الأدلة البديعة على إبداع واحكام صانع هذه الدنيا

ثم بعد ذلك ينظر نظرة أخرى فيقول • اللهم ان هذا العلم اليوم غير معروف في بلاد الاسلام اللهم إلا لمن تعلموا علم النبات تعليمًا تامًا • وهؤلاء لا يعرفون شيئًا من الدين ان وجدوا في الشرق واختصت هذه المعرفة بالعلماء بهذه العلوم • اللهم ان قوله تعالى • ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين • لم يظهر أكبر سرّه إلا في عصرنا فان اختلاف الألوان والألسنة لم تظهر خبايا سرّه إلا في هذه الأيام اذ استبان أن ألوان الحيوان لها آثار في حياتها كما تقدّم بعضه في هذا المقال وكما سيأتي في قوله • وما كنا عن الخلق غافلين • وفي غيرها • اذن سرّ القرآن يظهر في هذا العصر • من ذا الذي كان يظن أن للألوان أثرًا في حياة الحيوان • ومن ذا الذي كان يعرف أن جبال الزهرة سائق وداع للحشرة أن تدخل الزهرة فتشرب عسلها • من ذا الذي كان يعرف أن الحشرة التي تماثل زرق الطير لونا وشكلا قد جعل ذلك فيها لحايتها وحفظها وبقائها • حقا حقا ان هذا لا يفهمه إلا علماء قد اختصوا بهذا الفن • اذن هذا سرّ قوله تعالى • ان في ذلك لآيات للعالمين •

ولاجرم أن هذا من الآيات التي ليست للسائلين الذين لم يشترط فيهم أن يكونوا علماء بل هي آيات للعلماء بهذه العلوم • وهذه مجزئة جديدة يسجلها العلم للإسلام • هذا ما يفهمه الفقهاء في المسلمين بعدنا في سورة يوسف

﴿ نظر الفقيه الاسلامي في سورة الرعد بعد سورة يوسف ﴾

ثم ينظر نظرة في سورة الرعد فيجد أن الآيات الالهية التي لم يذكر منها في سورة يوسف الا التنبيه عليها والحث على الاقبال عليها قد كثرت في سورة الرعد كرفع السموات بغير عمد . ثم تمثيل عظمة الله وسلطانه بما يشاهد الناس في الدنيا من عروش الملوك وتدير الجهور ونظام المدينة فقال - ثم استوى على العرش - ثم أخذ يفصل تدير المملكة وحسن نظامها فأبان أنه ليس هذا العرش كمروش ملوك الأرض الذين ينظمون الممالك الى آخر ما تقدمت في السور السابقة في هذه المقالة بل هنا - سخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى - فأما ملوككم فأعلى ما تطلبه عروشهم وغاية ما يقصده وزراؤهم أن يسخروا الأمم لشهواتهم ويقودوا الجنود لتسخيرهم فلان مناسبة بين الملكين كما لاناسبة بين التسخيرين

ثم ذكر أنه مد الأرض وجعل فيها جبالاً وأنهاراً ونباتاً مكوتاً من ذكر وأُنثى . وفي الأرض أما كن متجاورة مختلفة التربة للنظام العام . ثم ذكر البرق والرعد والسحاب وأنه اذا كان الناس يخضع بعضهم لبعض بحسب القوة والضعف حتى أن الدليل ليخضع للقوى منكم . فها هو الله يسجد له من في السموات والأرض وطائفة من الناس كما في ملوككم . وهناك سترى ويرى الفقيه الاسلامي بعدنا قوله تعالى في تلك السورة - وكل شيء عنده بمقدار * عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال - ويطلع على المقادير الحسائية والهندسية في العوالم المختلفة ما بين علوية وسفلية لاسيا (القطع الثلجية) التي لحظها القوم في الجهات الشمالية اذ أنك سترى هناك أشكالها الهندسية المسدسة البديعة النظام للثلاثة المبتهجة التي عدوها بنحو الألف وقد رسموا منها جملة صالحة وهذا الذي رسموه ستطلع عليهم وتجب من أن التسديس تام في كل شكل مع ان كل واحد من تلك الأشكال اختص بحكمة بحيث انك لا ترى شكلا منها مع اتحادها في التسديس يوافق الآخر في ابداعه وقشيه ورقشته وبهجته وحسن نظامه فبعضها ترى أضلاعه كأنها أغصان عملاقة بالأوراق متقنة الصنع مع ان كل مستدس من تلك اللدسات فيه ٦ مثلثات متساويات الزوايا كل زاوية ثلثا القائمة (١٢٠) درجة وهكذا سترى هناك عجائب القطع المتجاورات حتى أن امتزاج الرمل ببعض المواد كانت منه أنواع الزجاج المقعر والمحدب في وجه أوفى وجهين وتنتج ذلك في منافع الانسان من تقريب الأشكال تارة وتكبيرها أخرى ومنافع ذلك في اصلاح خطأ الأنظار في عيني الانسان . وهكذا ترى رسوم تلك الزجاجات وعجائبها مما يشرح الصدر وبه بهنا الحكماء

﴿ نظر الفقيه في سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴾

ثم ينظر الفقيه الاسلامي في سورة ابراهيم فيجد أنه تعالى في أول السورة أفاد أنه أرسل نبينا ﷺ ليخرج الناس من الظلمات الى النور . ولم يخص الناس بالعرب بل الأمم كلها هم الناس . وقال في هذا الصدد ان الله أمر موسى أن يخرج قومه من الظلمات الى النور اذن موسى لقومه . وهذا هو الذي حصل الآن فان الذين يتبعون موسى في شريعته هم قومه وحدهم الآن وان كان التوحيد ليس خاصا بهم فنحن اتبعناه واتبعنا رسولنا ﷺ في التوحيد . أما نبينا ﷺ فقد قال الله فيه - لتخرج الناس من الظلمات الى النور - فاذن نحن جئنا في الأرض بعد نبينا للناس كافة للأئمة وحدهم . لهذا انتشر المسلمون في الصدر الأول في الكرة الأرضية ولم ينتشر الدين اليهودي الا في بني اسرائيل مع انه قد نسخ بالبعث المحمدي . وسترى في تلك السورة عجائب التذكير . جاء موسى لايخرج قومه من الظلمات الى النور بنص الآية وجاء نبينا ﷺ بعده كذلك لايخرج الناس من الظلمات الى النور . ثم ان موسى ذكر قومه بأيام الله وهكذا سيدنا محمد ﷺ مأمور أن يذكر قومه بأيام الله . وسترى ويرى الفقيه في سورة ابراهيم ما الذي به ذكر سيدنا محمد ﷺ من أيام الله المسلمين كما ذكر موسى قومه بأيام الله من أنهم كانوا أذلاء عند فرعون

وقومه ثم نجوا من ذلك وأنعم الله عليهم ثم ما الذي يجب على علماء الاسلام بعدنا من تذكير شعوبهم بأيام الله في كل أمة بحسب الوقائع التي حصلت لها وكيف تعتبر الأمم الاسلامية بتاريخها وسترى هناك النموذج الذي ذكرته للأمم الاسلامية من تاريخها العام من عصر النبوة الى الآن . وكيف كان جهل ملوك الاسلام وعلماء الاسلام في القرن السادس والسابع إذ هجم التتار والمغول على المسلمين وهم قد جهلوا علم الجغرافيا وعلم تعداد الأمم وأحوالها كما ظهر جهل أمتنا المصرية من أمرائها وعلمائها إذ دخل نابليون البلاد وهم كانوا يظنون أنهم أقوى من أوروبا كما جهلهم علم الجغرافيا وقد فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فهزم جمعنا في أقل من ساعة من الزمان . ذلك كله للجهل العام - فبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون - هكذا سترى هناك كيف أراد الفرنسيون أن يحتاطوا للناس عند وقوع الطاعون الذي هو من تريننا ومن نظام ديننا وله في الأحاديث النبوية والآيات القرآنية شأن عظيم فأخذ الناس يفرون من القاهرة لاعتقادهم هم وعلمائهم أن هذا ليس من الدين مع أنه في الحديث مذكور في قصة سفر عمر رضى الله عنه في بعض غزواته وكذلك في قوله تعالى - ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف - ثم سترى ويرى الفقيه الاسلامي بعدنا في سورة ابراهيم المذكورة ذكر العلماء من أوروبا بعد ذهاب دولة الاسلام الذين علموا الناس علوما وصناعات نفعهم من ابتداء نهضتهم التي جاءت على أنقاض دولتنا الاسلامية العالمية الى زماننا الحاضر . كل ذلك هناك لنذكر الناس بأيام الله في زماننا كما ذكر نبينا ﷺ الأمم في زمانه وكما ذكر موسى قومه وكما يذكر فقهاء الاسلام بعدنا أمهم - ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون - والحمد لله رب العالمين

هذا ما قصدت ذكره هنا من آراء فقهاء الاسلام الذين سيكونون بعدنا وهم الذين سينير الله بهم أمم الاسلام وغير أمم الاسلام تحقيقا لقوله تعالى - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين -

(تم بحمد الله وحسن توفيقه الجزء الخامس من كتاب (الجواهر) في تفسير القرآن الكريم
ويليه الجزء السادس وأوله سورة يونس عليه السلام)

(الخطأ والصواب)

غلبنا التصحيح ففاننا سقط وأشياء أخرى يدركها القارئ بلاتنبية . وهذا جدول مما عثرنا عليه

من ذلك

صواب	خطأ	سطر	صحيفة	صواب	خطأ	سطر	صحيفة
أنكر	انكسر	١٢	١٠٢	ثلاث	ثلاثة	١٣	٩
غريغور يوس	غريغور يوس	٢١	١٠٢	واحياءها	واحيائها	٢٧	١١
البصابت	البصابت	١٦	١٠٣	غمره	عمره	٣٢	١١
وغيرها	وغيرهم	٢٣	١٠٤	الا قليل	إلا قليلا	٣	١٣
أعود	أعوذ	٤	١٠٥	على قسمين	قسمين	١٨	١٥
حفت	حفت	٣٣	١٠٥	النصر	التصر	١٨	٢٦
يعيشوا	تعيشوا	١٤	١١١	والعالي	والعالي	١٤	٣٢
للتعارف	للتعارف	٢٩	١١٢	رجلا	رجلان	٢٨	٣٢
يفور	يعور	٣٣	١٢١	بنقوش	ينقوش	٢	٣٩
الشهوات	الشهوات	٣١	١٢٢	زويت	ازويت	١٠	٤٤
(١)	(١)	٢٦	١٢٣	تيب	ثيب	٢٤	٤٦
(١)	(١)	٣٠	١٢٣	واعد	أعد	٢٠	٥٣
على النعم	إذ هو	١٥	١٢٤	بامارات	بامارت	١٣	٥٨
إذ هو	إذ هو	١٤	١٢٥	فيرغبون	فيرغبون	٥	٥٩
طلب فيها	طلب	٢٦	١٣١	الشروط	وجود الشروط	٢١	٦٠
والاستئثار	طلب	١٧	١٣٢	أن شعور	شعور	١	٦٢
سراة	والاستئثار	١٣	١٣٨	يعتبر	يعتبره	١٤	٦٤
وحدها	سراة	٢١	١٤٠	وأظهر أمرا	وأظهر أثرا	٤	٦٦
وعبر	وحدها	٢٣	١٤١	اجتنبوا	اجتنبوا	٩	٦٦
فيرغبون	وعبر	٢٧	١٤١	فازيت	وازييت	٤	٦٨
أثر اعراضه	فيرغبوا	١٦	١٤٢	لم ينهما	لم ينلها	٧	٧١
اليك الى قوله	أثره اعراضه	٤	١٤٤	يوم الفناء	يوم الفناء	١٦	٧٢
كل الجهاد	اليك	١٣	١٤٥	في هذا المقام أن	في هذا المقام	١٣	٧٦
قطانها	كالجهاد	١٦	١٥٣	أقول	دونكم وخواص	٤	٧٧
قبل	قطونها	٢٤	١٥٩	دونكم خواص	الأولى على الثانية	١١	٨٥
نفسه	قبيل	٩	١٦١	ورد عليه	رد عليه	٢٧	٨٦
تهذيب	نفسه	١٤	١٦٦	أليق	أليف	١٤	٨٧
التي تعد	تهذيب	٦	١٦٧	بالعز	بالعز	١	٩٣
	التي يعد	١٩	١٧٠				

﴿ فهرست الجزء الخامس من كتاب (الجواهر) في تفسير القرآن الكريم ﴾

صحيفة

- ٢ تفسير سورة الأنفال وهي تشتمل على خمسة أقسام . مقدمة السورة
- ٣ ذكر موجز في ملخص السور السابقة ولماذا رتب هكذا الى هذه السورة . ﴿ القسم الأول ﴾ - يسألونك عن الأنفال - الى - رزق كريم - . التفسير اللفظي
- ٤ بقية التفسير اللفظي
- ٥ اللطيفة الأولى في حال المسلمين اليوم يتقاطعون على صغار الأمور وقد جهلوا سبب نزول هذه الآية اذ أمر الله بتقسيم الغنائم بالعدل فزال شقاق أصحاب النبي ﷺ بسبب العال فلماذا لا يفعل أمراء الاسلام ذلك
- ٦ (اللطيفة الثانية) المتوكل على الله يستفيد فائدتين . (اللطيفة الثالثة) تبين من هذه الآية أن أعمال القلوب مقدمة على أعمال الجوارح . حكم ظهرت في هذه الآيات
- ٧ ههنا ﴿ أمران ﴾ أمر مقاصد السورة العامة . وأمر مناسبة آخر سورة الأعراف لأول سورة الأنفال . سورة الأعراف منذرة وسورة الأنفال والتوبة مبشراتان بالنصر والغنيمة
- ٨ حديث ﴿ ان مما أخاف عليكم مايفتح عليكم من زهرة الدنيا الخ ﴾ وكيف جهل المتأخرون من المسلمين انذار سورة الأعراف وتحذيرهم من الطغيان في سورة يونس التي بعد سورتي النصر والغنائم المؤذنة بأن الطغيان بعد التمكن هو دليل الهلاك في الدنيا . دواء هذا الداء
- ٩ وذلك بعرض نماذج من جلال هذا العالم تعشق الأطفال في العلم عند قراءة آيات من القرآن . الكلام على الوجه عند ذكر الله وزيادة الايمان والتوكل على الله . وحديث الايمان بضع وسبعون شعبة بيان خلاف الأئمة في قول المسلم أنا مؤمن حقا . وتبين أن النبوة قد أومات الى شرحه . وتبين هذا المقام بإيضاح
- ١١ الايمان في ديننا قد ابتلع جميع العلوم لأنها داخلية في الشعب المذكورة والمؤمنون كلهم كأنهم انسان واحد وتقص علم أوصلحة تقص في إيمانهم . الصلح في بلاد الاسلام
- ١٢ الايمان أمر واحد كما أن الانسانية عبارة عن الجسم والروح . الكلام على صلح ذات البين الكذب في القرى وفي المدن ببلادنا . كيف استعاض الناس عن سعادة القلوب بذكر سعادة الباشا الخ فاستغنوا باللفظ عن المعنى
- ١٣ الأمم الاسلامية وجبة الأمم في أوروبا . الاصلاح العام وله شروط سبعة . تحسر المؤلف على الأمم الاسلامية وأنهم لم يجعواوا التعليم عاما اجباريا
- ١٤ تفسير القرآن في الحقول والحشرات . وصف حشرة (بق الهبسكس الدقيق)
- ١٥ انتشار هذه الحشرة في نباتاتنا المصرية . عدواها تنتقل بالماء والهواء والحيوان . نسلها كثير . يحاربها الانسان وهي تكثر لإذن لله أكثر من الحشرات النافعة للنبات بالالقاح والفائدة به قال تعالى - ونبلوكم بالشر والخير فتنة - . ان الأتني من هذه الحشرات قد تلد بدون ذكر كما تكون الذكور والانثى في نبات واحد معا . اذن الذكور والانثى في جميع الأحياء متحدتان إما فعلا وإما بالشوق
- ١٦ كل ذلك يفسر معنى قوله تعالى - إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا -

- فهيها ﴿درجتان﴾ اصلاح ذات البين بين المسلمين وتعارفهم مع جميع الأمم
 مافوق الملائكة . تذييل لهذا المقام . ان لذي بفهم ما يضرنا وما ينفعنا دليل على أن هناك عوالم
 أرق منا تستلذ بذلك ولا تحب إلا النظام العام
- ١٩ الله مافرق الناس إلا ليجمعهم . تذكرة آية - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأثى الخ -
 سيأتى معناها وهو المخلص الذى كتبه الاستاذ (ستلانه) التليانى لكفانى ﴿أين الانسان﴾ وذلك
 ستقرؤه في سورة الحجرات لأن الكتاب مبنى على تعداد الذكور والاناث في الأرض كما في الآية وهكذا
 جيع أحوال الناس ومنافع الأرض فهي مختلفة وبهذا الاختلاف يتم النظام
- ٢٠ كيف قصر المسلمون في قوله تعالى - وأصلحوا ذات بينكم -
 ٢١ فريدة مشرقة في سورة الأنفال والتوبة ثم القتال والفتح والحجرات
 ﴿القسم الثانى﴾ في قوله تعالى - كما أخرجك ربك - الى قوله - وأن الله مع المؤمنين -
 ٢٢ مقدمة في سبب غزوة بدر . والكلام على العير والنفير
- ٢٥ التفسير اللفظى لهذه الآيات
- ٢٧ حسن لطائف . اللطيفة الأولى فيها استبان اقتحام الأخطار في قوله - واذا يعدم الله احدى الطائفتين
 والثانية أن هذا العالم المادى خاضع لناموس العقول
- ٢٨ اللطيفة الثالثة دقة الملاحظة والبحث الصادق في أمور هذه الحياة في قوله - إذ يغشاكم الناس أمانة منه
 اللطيفة الرابعة الثبات وقوة العزيمة . اللطيفة الخامسة عدم الإعجاب بالنفس وترك الكبرياء
 ﴿القسم الثالث﴾ - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله - الى - والله ذو الفضل العظيم -
- ٢٩ تفسير بعض الألفاظ . بيان ما يحى القلوب وهو أربعة أمور . وفي قوله تعالى - واعلموا أن الله
 يحول بين المرء وقلبه - أربعة أمور أيضا
- ٣٠ تفسير بقية الألفاظ في هذه الآيات . ست لطائف . اللطيفة الأولى في قوله تعالى - إن شرّ السواب
 عند الله الصمّ البكم -
- ٣١ مشاهة الانسان في حال نقصه لأنواع الحيوان . اللطيفة الثانية - ولوعلم الله فيهم خبرا لأسمعهم -
 اللطيفة الثالثة . كيف يحيل الله بين المرء وقلبه وذلك بالنوم والجنون والاعماء والسكر وأحوال
 المرض . تأثير الخطباء والشعراء والوسط والبيئة . كلام العلامة (جوستاف ليبون)
- ٣٢ أدوار التنويم المغناطيسى وعجائبه وأن هناك ثلاث درجات يتذكر في كل منها مالا يتذكره في الأخرى
 فها هو ذا الله قد حال بين المرء وقلبه
- ٣٣ لمحات الأنوار وبواهر الأسرار في قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه - والخيولة
 تنحصر في ﴿ثلاثة أقسام﴾ الاصول الصناعية . والاصول الخلقية . والاصول العلمية . فالأولى
 كالبخار والكهرباء والمنطاد والطيارة قبل العلم بها ولجهل المسلمين بأكثر الصناعات اليوم لأن الله
 حال بينهم وبين قلوبهم إلا قليلا منهم
- ٣٤ ﴿القسم الثانى﴾ الاصول الخلقية وذلك كاعتباد البحر وغيره
 ﴿القسم الثالث﴾ الاصول العلمية . وفيه فصلان
- ٣٥ (الفصل الأول) في العلوم العامة . (الفصل الثانى) في معرفة الله عز وجل
- ٣٦ الله جعل الشمس مثالا لنفسه فهي كبيرة مضيئة بعيدة قريبة مقابلة لكل امرئ في الأرض لاحصر

لضوئها . هكذا الله عظيم كثير الانعام الخ . اوضح بعض صفات هذا المثل وآية - الله نور السموات والأرض - وحديث ﴿ انكم سترون ربكم عيانا الخ ﴾ . تشبيه النبي ﷺ رؤية الله لكل امرئ محليا به بما يرى الانسان القمر محليا به

٣٧ شفاء الصدور ومشرق النور من شمس بازغات ومعان باهرات في هذه الآيات - يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول الخ -

٣٨ وصف السماء وكواكبها ونور القمر وجمال الصباح وشروق الشمس ووصف قوس قزح وأبيات جيلة في وصفها والكلام على الكتب السماوية والمعارف النفسية والكتب الحكمية

٣٩ الجسم الانساني . النظر في النفس . غفلة الناس عن القلب ذلك الذي جمع وصف السماء وكواكبها وأنوار أقمارها وشمسها وصباحها ومساءها . وكيف كانت الأعداد لها وجود في ذهني فالقلب يجمع بين الموجود في الخارج والذي لا وجود له فيه فهو أوسع والناس عنه غافلون إلا قليلا

٤٠ الغداء في تحوُّله الى سمع وبصر دليل على أن أصل المادة فكر لأن القمرة من جنس البذر . النفس تصوّر الواجب والجائز والمستحيل فهي من عالم أوسع من عالمنا

٤١ النفس في حال النوم تعطيك صورة من الدنيا والآخرة . استيقاظ النفس ونومها يمثلان الحياة والموت ياقوة في عقد للمقال . ليس المدار على كثرة العلوم وإنما المدار على حسن التصرف والتعقل

٤٢ نفسى ونفسك فيها قدرة مدهشة وقد حيل بيننا وبينها . غرائب زهاد الهند . وبيان وإن الدار الآخرة لمي الحيوان . التنويم للمغناطيسى وغيره كالهندى الذى دفن ستة أشهر ثم خرج حيا الخ

٤٣ ضوء الياقوة وازدياد عجائبيها كسألة الوسيط الأمريكى (جيمس) وكغلام صيرى يجادل أعظم الفلاسفة في حال استيلاء الروح عليه ولكنه في حاله الاعتيادية لا يدري شيئا من العلوم . آراء علماء الاسلام في النفس الانسانية وصفاتها واطلاعها على الجحائب

٤٤ ما قاله الامام الغزالى من أن النفس الانسانية متى ذكرت الله في خلوة وغابت عن الوجود خاطبتها الملائكة فالانكشاف في النوم وفي الموت وفي صفاء النفس . الجوع والصمت والسهر والعزلة هي الأركان الأربعة للفتوح . طريقة الجوع بحيث يأكل قليلا وذكر مضارها

٤٥ اتجاه الأمم لفتح الحس الباطنى دائما يورثها الانحطاط اللطيفة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة في قوله تعالى - واتقوا فتنة الخ - وفي قوله - واذكروا

إذ أنتم قليل مستضعفون - وفي قوله - يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله - وفي قوله - واعلموا أنما أموالكم الخ . (القسم الرابع) - واذ يكر بك الذين كفروا - الى قوله - ونعم النصير -

التفسير اللفظي

٤٨ بقية التفسير اللفظي . لطيفة في قوله تعالى - فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير - وفي بقية الآيات

٥٠ (القسم الخامس) - واعلموا أنما غنمتم - الى آخر السورة

٥٣ التفسير اللفظي لهذه الآيات

٥٤ بيان التحليل العقلى في قصة بدر وكيف فصل الله فيها ١٤ مسألة فلم يذكر ناعسا يشاهم ولا نصرا ولا خطرا إلا استخرج منها حكما لمنفعتهم

٥٥ الكلام على تكثير القليل وتقليل الكثير لاصلاح هذه الدنيا

٥٦ بقية التفسير اللفظي . كيف صحّ ان قوله تعالى - إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين - ليس بمنسوخ كما حصل في حوب مراکش حديثا إذ غلب الواحد عشرة كما هو معلوم . وهذا من عجائب القرآن في هذا العصر

٦١ لطيفتان (الأولى) قوله تعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - وبيان آثار الوهم في الانسان . وبيان ما نقل من مجلة في (برازيل) أن امرأة خرج ولدها ضفدعة

٦٣ كيف يجترن الهندى على الزهد في الحياة . وكيف يكون شؤم التفكير المحزن سببا في الحزن . وكيف جرّب أحد الأطباء قوة الاستهواء في قتل مجرم بالوهم الخ . وكذلك بالغ اللبن في انكثرتا الذي أومحه المشترون أنه مريض فرفض

٦٤ طريقة (اميل كويه) الفرنسي في قوة الاستهواء وانها تشفى كثيرا من الأمراض وقال انه يجب على الأطباء المداواة بالاستهواء

٦٥ اذا ردّد الانسان كلمات كل يوم تدل على أنه قد شفى من مرضه فذلك نافع عند (كويه) الطبيب اللطيفة الثانية - وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوة الخ -

٦٦ الحرب من مقومات الأمم ومنشطاتها في الحياة والكسل والخمول يمتدان . المفرقات في الحروب من القطن والمواد للتهبة . كيف يصنع الديناميت . الجلاتين المفرق وغيره . القطن والكبريت والنتريك قد حوّلت الى مادة محرقة . الله أمرنا بهذه الصناعات استعدادا للحرب

٦٨ نظرات الفلاح الى شجرة القطن . ونظرات علماء الحرب تناسق آى القرآن وتلاحقها في مسألة عدّة الحرب والقتال

٦٩ التعجب من أن القطن الذي نلبسه كمنت فيه قوة مهلكة . وبيان أن هذه الخواص من عجائب خلق السموات والأرض

٧٠ الابتهاج بالعلم والحكمة والتعجب من القطن وغيره فكيف كمنت فيها تلك المهلكات
٧١ زهرة ناضرة بهجة في قوله تعالى - وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوة - . كيف أدرك أبو مسلم الخراساني غايته في الحرب بسبب الكتمان . وكيف كان الجيش الفرنسي قد كاد ينحل ولولا نكتهم الرؤساء لخسروا الحرب وهذا السرّ ظهر اليوم . أسامرك أيها الذكي في تكثير القليل وتقليل الكثير فتقليل الكثير كما فعل اليابانيون في الحرب مع الروس إذ أخفوا سفنهم بالتلوين وكصفر الشمس في أعيننا والعكس كالطفل عند أبويه

٧٣ تفسير بقية السورة من قوله تعالى - ما كان لني أن يكون له أسرى الخ -

٧٤ حديث ﴿ ان أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم الخ ﴾ وبقية التفسير لهذه الآيات

٧٦ لطيفة ذكر فيها أن الأئمة لو كانوا أحياء ورأوا جهل المسلمين لعلموهم ولأمرهم بما نكتبه لهم الآن . والكلام على ذم المتقاعدين عن هذه العلوم

٧٧ الميراث ميراثان . ميراث الحق . وميراث الميت وشرح هذا اللقاع

٧٨ ﴿ سورة التوبة ﴾ وبيان أنها أربعة أقسام . (القسم الأول) من أول السورة الى قوله - لإتليل -

٨١ الكلام على سبب هذا النداء يوم الحج الأكبر

٨٢ تفسير هذه الآيات تفسيراً لفظياً

٨٦ لطائف في هذا القسم . الأولى والثانية والثالثة والرابعة والخامسة

- اللطيفة الأولى في قوله تعالى - وقصل الآيات لقوم يعلمون - . وبيان أن الصديق رضى الله عنه
أبى أن يترك الزكاة التي قرنت في القرآن بالصلاة . وقد فصل الله الآيات لقوم يعلمون فهو بهذا من
الذين يعلمون . أما المسلمون اليوم فكيف صرح القرآن بالعلوم وهم نائمون
اللطيفة الثانية في قوله تعالى - أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم - الآية ٨٨
اللطيفة الثالثة قوله تعالى - ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم -
اللطيفة الرابعة - أجمعتم سقاية الحاج الحج -
اللطيفة الخامسة - قل إن كان آبؤكم وأبنائكم - ٨٩
تفسير بقية الآيات من قوله تعالى - ويوم نحين - الى قوله - عن يدوهم صاغرون -
مقدار الجزية . مناكة الجيوش والصابئين وذبايحهم . وقالت اليهود عزير ابن الله الحج وحكاية
بولس الرسول وحيلته
٩٢ حقيقة مسألة بولس وانه رجل فريسي الحج . نتائج الخلاف في النصرانية . تنازع النصارى في أمر
المسيح . وذلك في أوائل الجيل الرابع وقد انقسموا (حزين) مقرّ بالوهية المسيح ومنكرها
وظهور (اريوس) واسكندر أسقف الاسكندرية . الشنائم بين آباء النصرانية . أقام قسطنطين
مجمعاً في انطاكية
٩٣ تفسير قوله تعالى - ذلك قولهم بأفواههم الحج -
٩٤ تفسير - يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأحبار والرهبان الحج -
٩٥ تفسير - إن عدة الشهور عند الله - الى قوله - إلا قليل -
٩٦ اللطيفة الأولى في تحقيق الكلام في الأشهر الحرم
٩٨ بيان أن من يقول بنسخ تحريم القتال في هذه الأشهر ومن لا يقول به متفقان مالا
اللطيفة الثانية الشهور العربية والأفريقية والقبطية وعلة تسميتها بأسمائها كأن يقال المحرم لتحريم
القتال فيه . وينابر مأخوذ من يانوس معبود خرافي كانوا يمثلونه بوجهين الحج . وتوت هوتوت
إله الحكمة والقلم عند القبط
٩٩ اللطيفة الثالثة - يوم يحصى عليها في نار جهنم الحج - . وبيان أن الاطلاع على علم الأرواح مجزة
للقرآن في مثل هذه الآية . جوهره باهرة في هذه الآيات وهى - قل إن كان آبؤكم - الى - عما
يشركون - مظهران وهما (١) آثارها في الأم الإسلامية القديمة وإعمال المتأخرين (٢) وآثارها
في أم الاسلام
١٠٠ آثار هذه الآيات في صدر الاسلام . ذكر حكايات عن أبى بكر وعمر وزهدهما . ثم ذكر غرور
المتأخرين من الأمة الإسلامية
١٠١ المقام الثانى آثار هذه الآيات في الانقلاب الاوروبى . الكاثوليكية وكيف كان البابا رئيسهم بذل
الملوك في أوروبا إذ ابتدأ حكمهم من سنة ١٠٨ هجرية . كلام المؤرخ (كرنيس اغريبا) في
بيع الغفران بالنقد . وكيف تاجروا بالفضائل الحج
١٠٢ مخازى البابوات ورؤساء النصارى أيام (شرلمان) الكبير والاحراق والقتل والحرق والقتل صبرا .
وقد أحرق لويس الحادى عشر ١٨٣ شخصاً مع راعيهم وهكذا غيره ألوفا وألوفا
١٠٣ ذكر المحكوم عليهم بمحكمة التفتيش بإسبانيا وانهم ٥١٠٠ في مدة ١٨ سنة والذين أحرقوا مابين

- ثمانية وعشرة آلاف الخ . وقتل من المسلمين مائة ألف بإيعاز رئيس أساقفة أسبانيا . وقتل في انكلترا وايكوسيا لأجل الدين في مائتي سنة ألني ألف نفس الخ
- ١٠٤ مذكرات سيدة أوروبية أسلمت تحت عنوان ﴿ رجال الدين ﴾ قد ذكرت ظلم رجال الدين في أوروبا وأن (فولتير وروسو) وأمثالهما لم ينشروا مبادئهم إلا بعد أن قرؤها في كتب المسلمين فأعنتت أوروبا من ذل رجال الدين بفضل الاسلام . تنبؤا بأنه سيأتي وقت قريب تسلم فيه أوروبا وأمريكا تذكر أن عمر كان عادلا والله يقول - وشاورهم في الأمر الخ -
- ١٠٥ القانون المدني . صورة محوثة من الشريعة الاسلامية . تحسرها على الشرق وعلى الاسلام .
- ذمها لعلماء المسلمين في مصر والحجاز وفي بني غازي الخ
- ١٠٦ (المظهر الثاني) ماجاء عن علماء الأرواح حديثا بأوروبا . معجزات القرآن في هذا الزمان وظهور الكشف الحديث مصداقا للقرآن . (الجوهرة الأولى) . مجمل هذه الآيات
- ١٠٧ (الجوهرة الثانية) في تحليل النفس الانسانية وكيف قبلت جميع الموجودات وشاركت كل شيء وتوقفت على كل موجود وتود لو تبتلع العالم كله وشرح هذه الأربعة شرحا مستفيضا
- ١٠٩ (الجوهرة الثالثة) معجزات القرآن التي ظهرت مطابقة لما تقدم عند بعض علماء النصارى الذين حدثوا الأرواح . وذكر (عمانويل سودنبرج) وتاريخ حياته ومنزله في المملكة
- ١١٠ ماذا يحدثنا عمانويل . يقول ان الافريقيين من بين جميع الأمم هم المحبوبون أكثر من الجميع في الجنة . ولا جرم أن الافريقيين مسلمون ودم المسيحيين وقال إن نصيبهم في الآخرة مزعج محزن ويقول إن الأرواح أخبرته بأن الله واحد وأن اعتقاد الثلاثة محير في الآخرة وأن الأطفال يدخلون الجنة ولاعبدة بمسألة ماء المعمودية عند النصارى وهكذا
- ١١١ كلامه في جهنم وأن أبوابها تحت صخور وفيها خرابات ومنازل بعدد شبوب نيران . وقال انه رأى الأرواح الشريرة تدخلها . وقال إن الله يرى كالشمس وكل ذلك موافق تمام الموافقة للقرآن
- ١١٢ اعتراض على المؤلف بأن هذا لا دليل عليه جوابه بانه ذكره لثلاثة أمور . أولا هذه الآراء توافق كتاب الأرواح . ثانيا توافق آراء خواص علماء الاسلام . ثالثا اني نظرت في هذه الدنيا بعقلي الخ
- ١١٣ تبيان نظام هذا الوجود . وكيف كان كله متحدا واذن لا يتم نظام الانسانية إلا اذا أصبحت كلها نظاما واحدا مشا كلا لنظام هذا الوجود والا فهي انسانية حقيرة دنيئة كما هي الآن
- ١١٤ بيان سقراط أن الذين يحكمون الجمهورية يكونون أعف الناس وأعلمهم . وبيان أن أهل كل دين في الأرض طغوا ونفوا كالمسيحيين وكالمسلمين وغيرهم وذكر آيات من القرآن والانجيل ودين الصين القديم لاني (يو الكبير) ثم الفيلسوف (ليوتسو) ثم (كوفنسيوس) وبيان أن الناس هم الذين يجعلون الدين الطاهر جاريا على حسب أخلاقهم فينزل صافيا من السماء وهم يجعلونه كدرا
- ١١٥ ﴿ القسم الثاني ﴾ - إلا تنفروا يعذبكم - الى قوله - ان كنتم تعلمون - التفسير اللفظي - إلا تنفروا يعذبكم الخ -
- ١١٦ ﴿ القسم الثالث ﴾ - لو كان عرضا قريبا - الى قوله - والله عليم حكيم - التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٢٠ - لوخرجوا فيكم مازادوكم الا خبالا الخ -
- ١٢٢ - ومنهم من يلزمك في الصدقات الخ -

- ١٢٣ - قل استهزئوا إن الله مخرج الخ -
- ١٢٤ - والمؤمنون والمؤمنات بعضهم الخ -
- ١٢٥ - فلما آتاهم من فضله بخلاوا به الخ -
- ١٢٦ - قل نار جهنم أشد حرا الخ -
- ١٢٧ - إنما السبيل على الذين يستأذنونك الخ -
- ١٢٨ - وآخرون مرجون لأمر الله الخ -
- ١٢٩ ذكر ١٤ لطيفة وبيان اللطيفة الأولى - الاتنفروا يعذبكم الله عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم - وبيان أن الأمم الاسلامية اذا تركت الأعمال العامة استبدل الله بها غيرها
- ١٣٠ اللطيفة الثانية - الاتصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين الخ - وفيه بيان لهجرة النبي ﷺ من مكة الى المدينة . اللطيفة الثالثة - انقروا خفافا وتقالا -
- ١٣١ - فلانجيبكم أموالهم ولا أولادهم - وهي اللطيفة الرابعة . ايضاح هذا المقام ببيان أن الفكر هو الذي له أثر في عذابنا ونعيمنا فمن كان في جنة أو نار وهو لا يحس بهما فلا عذاب ولا نعيم عنده
- ١٣٢ ظاهر هذه السورة العذاب وباطنها النعمة . السعادة لاتشترى بمال . وبيان الايطالى المنتحر تخلصا من الفنى والثروة مع أنه لا يعمل له
- ١٣٣ جال هذه الآيات وبيان أن الحشرات تلد الآلاف وهي لاتعذب بالذرية والانسان يلد الآحاد وهو معذب بها وهذا سر قوله تعالى - ففروا الى الله - بعد قوله - ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون - الآية
- ١٣٤ ألسنة الخلق أقلام الحق - وبيان أن الناس يتبرمون من الحياة وهذا تعبير عما سطر بقلم الحكمة في الظاهر أمام الناس وان كانوا لا يشعرون . شعر ترنس الانجليزى مترجما شعرا بالعربية في أن الفقراء يحسون بالسعادة أكثر من الأغنياء
- ١٣٥ موازنة بين شعر أبى العلاء وبين شعر شارل وكذا شكسبير الانجليزى مما نظمته سابقا في كتاب { جوهرة الشعر والتعريب }
- ١٣٦ شعر شكسبير مما ترجمته الى الشعر العربى بما يفيد - كل من عليها فان - شعر المؤلف فى كتاب ضاع منه قبل أن يرجع اليه
- ١٣٧ كيف ينطق الطير للناس بلسان الحكمة يقول اتخذوا لكم مكانا فى العلا كما اتخذت . وبيان نطق الطير لسليمان فى قوله - يا أيها الناس علمنا منطق الطير - . غفلة الناس عن الجبال وعن الفهم وعن النعم العاتية فالجوع والشبع والمرض وغيره كل هذا نطق أفصح من نطق اللسان
- ١٣٨ فهم بعض سر هذه الآية فى هذا الزمان وأن الحرب الكبرى انما جاءت من أجل المال . والكلام على الاشتراكية . اللطيفة الخامسة - انما الصدقات للفقراء والمساكين الخ - وايضاح المقام
- ١٣٩ اللطيفة السادسة - ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب - وأن الاستهزاء بالدين يورث افتراق العقائد فترقى الأفراد فتضيع الأمة . جوهرة فى قوله تعالى - قل أبائكم وآبائكم ورسوله كنتم تستهزئون - . الاستهزاء بالتدينين
- ١٤٠ استهزاء علماء الفقه بجميع العلوم واستهزاء بعض الناس بهم . حكاية أمير هندى وسرى من سراة الهند والعالم الصينى

- ١٤١ نتيجة الاستهزاء في زمن النبي ﷺ وفي زماننا . قاعدة كلما زاد المستهزاء به كلما زاد المستهزئ
وبالآيات المستهزأ بها وانمحة في سورة يس
- ١٤٢ قاعدة أكثر الناس تعرضاً للاستهزاء أكابرهم . آثار الاستهزاء في بلاد الاسلام
ايضاح أتم للاستهزاء بآيات الله . مواكب الله ومواكب الملوك والدول في عصرنا
- ١٤٣ اعراض أهل الهند وأهل ايرلنده وأهل مصر عن عظماء الانجليز وجنودهم احتجاجاً على احتلالهم
لبلادهم . فالاعراض عن مواكب الدول له نظير وهو الاعراض عن مواكب الشمس والقمر
والنجوم . لذلك أرسل مواكب أقرب وهي الطيارات والمدافع . ذكر ستة أنواع من مواكب الله
تعالى التي عرضها وأعرضنا عنها كما تعرض الأمم المحكومة عن عظمة حكامها
- ١٤٤ أعرض المحكومون عن بطش الحكام فأوجب ذلك أثره . هكذا اعراضنا عن مواكب الله في
الأرض وفي السماء
- ١٤٥ اللطيفة السابعة - كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة - الى قوله - ولكن كانوا أنفسهم يظلمون -
اللطيفة الثامنة - ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم -
- ١٤٦ اللطيفة التاسعة - وهو بما لم ينالوا -
اللطيفة العاشرة - قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون -
اللطيفة الحادية عشرة الى الثالثة عشرة
- ١٤٧ اللطيفة الرابعة عشرة في أصناف المنافقين وهم عشرة
- ١٤٨ القسم الرابع - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم - الى آخر السورة
- ١٤٩ التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٥٠ - فاستبشروا ببيعكم الخ -
- ١٥١ - الذين اتبعوه في ساعة العسرة الخ -
- ١٥٢ - ما كان لأهل المدينة الخ -
- ١٥٣ - يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار الخ -
- ١٥٤ - فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون الخ -
- ١٥٥ ذكر مقالة أدرجت في الجرائد تناسب هذا المقام
- ١٥٦ الاسلام والاستعمار وسبب تأخر المسلمين (المقالة الأولى) وفيها الأوامر التي صدرت في بلاد هولانده
وتلك المقالة كتبت قبل الغاء ذلك الأمر ومعاملة المسلمين بالحسنى
- ١٥٨ بيان أن المسلمين لا يتسنى لهم أن يعيشوا مع أُم أعلم منهم فلا بد أن يساووهم
(المقالة الثانية) خطاب الى أمراء الاسلام المستقلين ومن هم تحت سيادة الأجانب وإلى جميع زعماء
الاسلام وعظمائه
- ١٥٩ المصلحون في الاسلام اليوم (المقالة الثالثة)
- ١٦٠ (المقالة الرابعة) تنهات الآراء في بلاد الشرق ولاسياً في بعض البلاد الاسلامية
- ١٦١ حديثي مع قاض شهير (وذلك) أن المؤلف كان يقرأ الرسالة القشيرية مع عالم فرنجي أمره أستاذة
الألماني بذلك . وقد حضر لزيارة العالم الفرنجي قاض مشهور في مصر بالتأليف وملتخص الحديث
أن القاضي يحقر الديانات وإن لم ينطق بذلك والمؤلف يوجب منزع العلوم بالدين والقاضي يأبي ذلك

ثم إنه خضع لمخيج المؤلف

١٦٢ اعتراف القاضي الأهل للذكور بأنه مقتنع ولم يقنعه أكبر عالم في مصر قبل ذلك . حديث الامام الغزالي إذ يذم علماء الدين في زمانه ويصفهم بأنهم شر من الشياطين لصدهم الناس عن هذه العلوم المعروفة الآن في أوروبا وأمريكا . وذلك في مقالة عنوانها ﴿ الاسلام والاستعمار ﴾

١٦٣ مخاطبة المؤلف للامام الغزالي يقول له المسلمون اليوم هم لازلون كما تركتهم لايحبون إلا علم القضاء والمحاماة والراغبون في العلوم الأخرى قليل . الواجب على المجالس الشورية (المقالة السادسة) هل في الاسلام نابغون

١٦٤ ذكر ما جاء في الجرائد سنة طبع هذه السورة أن ملك الأفغان كان قد أقفل مدارس البنات فاستفتى علماء مصر والمهند فأتوا بأن الأتني كالذكر ففتح المدارس لمن ثانيا

١٦٥ بيان أن تقسيم الأعمال مأخوذ من الآية بطريق الاستنتاج بل بطريق النص . وفي هذا ذكر المعنى اللغوي للتفقه وهو غير الاصطلاحي المعروف . وبيان ما بطل من ألفاظ العلوم وهي خمس الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة

١٦٦ أقوال السلف في هذه الألفاظ وأن الفقه كان يطلق على تعدد نعم الله وعلى ما به الخوف منه الخ

١٦٨ من هم الأولى أن يسموا علماء في الاسلام

١٦٩ منافع المرجان النابت في البحر الأبيض المتوسط أمام تونس والجزائر ونحوهما في قاع البحر من ٣٠ قامة الى ١٣٠ ويغوص الايطاليون عليه والفرنسيون والاسبانيون وبيان النقود التي كسبوها في بعض السنين والمسامون ناثمون . وذكر أن المطعومات واللبوسات والجواهر من حشرة بريّة ودودة وحيوان بحري الخ

١٧١ نقل الكلام في فروض الكفايات من كتاب ﴿ جمع الجوامع ﴾ وشرحه . أيهما أفضل الملك أم العالم نقل كلام المؤرخ الشهير (سيدو) الفرنسي الذي اجتهد في اظهار علوم العرب وانهم هم الذين أناروا أوروبا وذكر انهم ملكوا من نهر (التاج) الى نهر (الكنج) وانهم بعد العز والملك والعلم لزموا جزيرتهم كرة أخرى . حقيقة النبي ﷺ الباطنية عند الفرنجة وصف المدينة العربية

١٧٣ ذكر من اشتهر من علماء العرب وبيان أنهم أعلم من الترك ومن الصين بعد البحث الطويل وانتقال علمهم الى الهندستان بواسطة البيروني وإلى المغول بواسطة الطوسي وإلى العثمانيين أيضا ثم أهل أوروبا بعد ذلك . وذكر أن العرب هم الذين أيقظوا أوروبا من الجهل وهكذا نشر علم العرب بين أهل الصين (كوشوكنغ) . الكلام على العلوم الطبيعية عند العرب

١٧٤ مبحث علم الكيمياء عندهم . مبحث علم النباتات عندهم أيضا . وكذا المادة الطبية والاقتصاد الزراعي في علم الطب عندهم والمدرسة اليونانية العربية والفخر الرازي وابن سينا

١٧٦ مبحث في عدم اقتصار العرب على شرحهم فلسفة أرسطاطاليس وتكذيب العلامة (سيدو) المذكور علماء الفرنجة القائلين أن العرب ليس لهم إلا النقل عن اليونان

١٨٥ بيان أن الله ليس عن خلقه غافلا . ولئلا حفظ في كتب المتقدمين معنى التفقه لنعرفه في هذا الزمان كما أنه جعل بعض الحشرات على هيئة حصة ليكون هذا الشكل وقاية لها يصدها الطيور التي تصطادها

١٨٦ إذلال المسلمين سابقا للعلماء كابن رشد بصقوا في وجهه ونفوه فلذلك هرب العلم الى أوروبا من بلاد

الاسلام وصار الناس يقرؤون التصوف وحده ولكن في عصرنا لن يقدر أحد أن يقاوم المفكرين لأن الأمم كلها استيقظت والمسلمون أذهبهم الدهر وعظمهم ملخص التفقه في الدين قد جاء في أول سورة يونس

١٨٧ (الوجه الثالث) ختم الله التوبة بأنه جاء للناس رسول من جنسهم الخ وأول سورة يونس فيها مثل هذا تكملة الكلام في مناسبة آخر سورة التوبة بأول سورة يونس . الفقهاء في الماضي والحال والاستقبال الفقهاء في عصر الصحابة . الفقهاء بعد الصدر الأول

١٨٨ الفقهاء في زماننا . آثار ما تقدم في الاسلام

١٨٩ بقية نظرات الفقيه في سورة يونس . نظر الفقيه في مستقبل الزمان في سور أخرى من القرآن كسورة هود . وكيف يفهم استواء الله على العرش . وما الفرق بين عرش ملك الملوك وعرش أولئك الملوك . ويفهم معنى كون الله أخذنا بناصية كل دابة ومناسبتها لتوكل هود وما مثال هذا في الكشف الحديث . وذكر الفراش ذى الأجنحة التي تشبه أوراقا جافة أو التي تشبه غصنا ضخما على شجرة عتيقة أو الدود الملون الظاهر الباهر لأن طعمه كريه فكان ذلك وقاية له . فهذه أخذ الله بناصيتها فهكذا يأخذ بناصية الانسان لاسما الأنبياء

١٩٠ بيان أن من درس علوم الحيوان وأتقنها فهم هذه الآية حق فهمها . وبيان أن الفقيه في مستقبل الاسلام ينظر فيما في موسوعات الفريجة من الحكم الجمية ويحب كيف كان أكثرهم لا يتعجب إلا من نفس الصنعة ثم لا يتعجب من الصانع . وذكر ما سيراه الفقهاء الاسلاميون في سورة يوسف بعد سورة هود عليهما السلام

١٩١ ذكر ما يراه الفقيه في سورة يوسف ولم قال - آيات للسائلين - . وبيان أن القصص المسموع غير الآيات المشاهدة أو المعقولة ولكل أناس مذاهب في العلم ففهم الذين يستمعون ومنهم الذين يفكرون فلا أولين قصة يوسف وغيرها وللاخرين آيات السموات والأرض التي هم عنها معرضون بيان أن بعض الآيات الكونية كغرائب الترتيب في نظام الأوراق على النبات اختص به علماء هذا الفن . وأن نجاة الحيوان بسبب لونه كما تقدم لم يظهر إلا في زماننا ظهورا وانحما وهذا يفهم من قوله تعالى - إن في ذلك لآيات للعالمين - بكسر اللام ولم يقل للسائلين الخ

١٩٢ نظرة الفقيه الاسلامي في سورة الرعد بعد سورة يوسف

ذكر القطع الثلجية التي ستذكر في قوله تعالى - وكل شئ عنده بمقدار - وسترسم هناك وبيان أنها مشتملة على مسدسات كل مسدس فيه ست مثلثات كل مثلث منها متساوي الزوايا كل زاوية منها (١٢٠) درجة

نظر الفقيه في سورة ابراهيم عليه السلام . وأن موسى ذكر قومه وأخرجهم من الظلمات الى النور وهكذا نبينا في الأمرين معا

